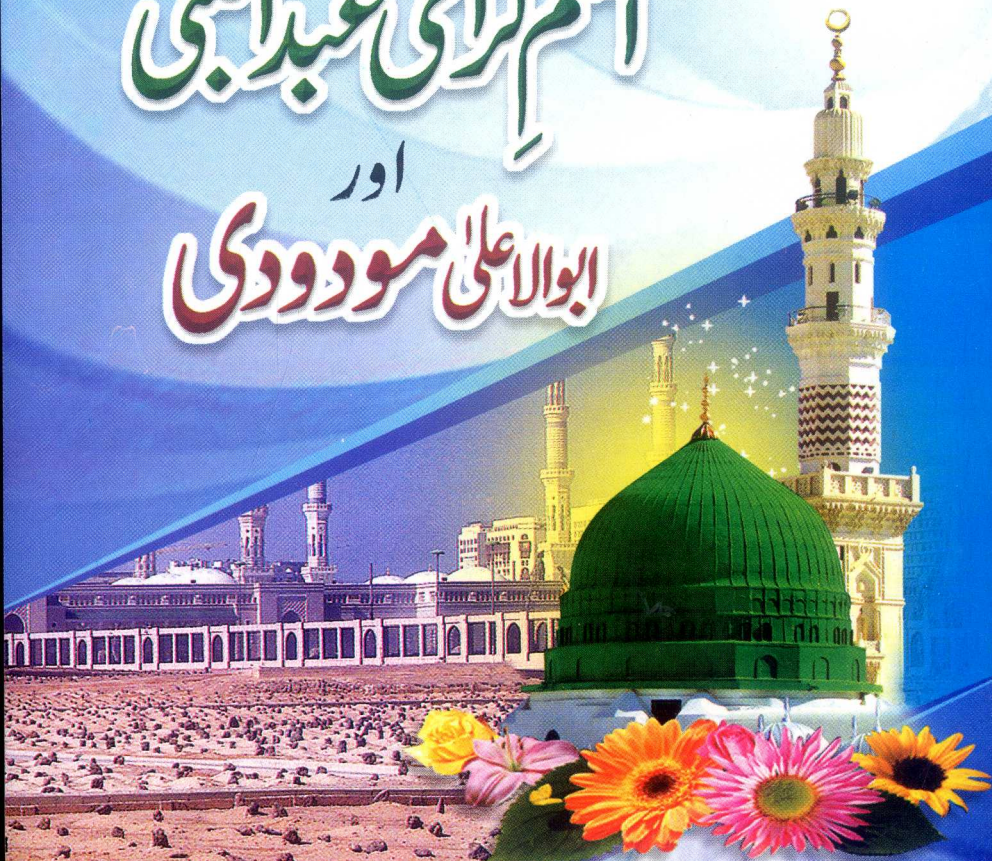


اہل ایمان کے محبوب و مرغوب نام عبدالنبی کے جواز پر ایک جید اور مفصل تحریر

اسم گرامی عبدالنبی

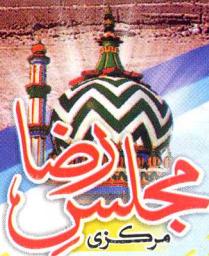
اور

ابوالاعلیٰ مسود دودی



حضرت علامہ مولانا

مفتی ظہور احسن مدنی



MARKAZI MAJLIS-E-REZA

بسم اللہ الرحمن الرحیم

ملک کی سیاسی، (مذہبی اور غیر مذہبی) جماعتیں اپنے اپنے پروگرام اور نظریات سے ملکی باشندوں اور اپنے ووٹروں کو آگاہ کرتی ہی رہتی ہیں۔ ایسا بھی ہوتا رہتا ہے کہ ان کے اندرونی خیالات کچھ ہوتے ہیں اور ظاہر کچھ مگر حکمت الہیہ کے پیش نظر کبھی ایسا بھی ہوتا ہے کہ غیر ارادی طور پر ان کے مونہوں سے اندر کی چھپی بات منظر عام پر چلی آتی ہے۔ ایسا ہی ایک موقع ۲۰۱۳ء کو پیش آیا کہ مودودی جماعت کے سابقہ امیر منور حسن صاحب نے اپنے دور عمارت میں دشمنان پاکستان، قاتلین عوام و خواص یہود و ہنود کے پروردہ خوارج بنام طالبان کے مقتولین کو شہید قرار دیتے ہوئے افواج پاکستان کے سرفروشان ملک و ملت کو ہلاک قرار دیا نیز ان ظالم طالبان کے خودکش دھماکوں اور ان کی مسلط کردہ اعلانیہ جنگ میں شہید ہونے والے علماء و مشائخ، مساجد کے نمازی، کالج کی طالبات، پولیس کے بے گناہ محافظان قانون کو شہید ماننے کا انکار کرتے ہوئے انہیں ہلاک قرار دیا۔ نیز مودودی جماعت کی مجلس شوریٰ (جو کل کلاں تک امریکہ کی شور بہ نوش تھی) نے بھی پہلے امیر کی مکمل حمایت کی۔

اس پس منظر میں شارح حدیث نجد ظہور احمد جلالی نے ایک مقالہ ”مودودی صاحب اور نظریہ بغاوت“ سپرد قلم کیا۔ اس کے ایک حصہ میں اسم مبارک عبد الرسول / عبد المصطفیٰ کا جواز اور مودودی صاحب کی تفسیر پر پر مغز تبصرہ ہے۔ مضمون کی اہمیت اور مودودی صاحب کی قرآن و حدیث فہمی کی جھلک سے عوام کی آگاہی کے پیش نظر اسے الگ شائع کیا جا رہا ہے۔ اللہ تعالیٰ اپنی رضا سے مشرف فرماتے ہوئے ہماری اس سعی کی خدمت دین متین، اہل بصیرت کی بصیرت میں فروغ و اضافہ اور بے بصیرت حضرات کی بصیرت کا ذریعہ بنائے۔

آمین بجاہ طوسی سین صلی اللہ علیہ وسلم

ادارہ

اہل ایمان کے محبوب و مرغوب نام عبدالنبی کے جواز پر ایک جید اور مفصل تحریر

اسم گرامی عبدالنبی اور ابوالاعلیٰ مودودی

شارح حدیث نجد حضرت علامہ مفتی ظہور احمد جلالی مدظلہ العالی

ناشر

مرکزی مجلس رضا

8/C دربار مارکیٹ، گنج بخش روڈ، لاہور

19/B جاوید پارک، شاد باغ، لاہور

اللَّهُ رَبُّ مُحَمَّدٍ صَلَّى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَحْنُ عِبَادُ مُحَمَّدٍ صَلَّى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

بیانات: مجدد ملت حاضرہ الشاہ امام محمد احمد رضا خان قادری بریلوی علیہ الرحمہ

سلسلہ اشاعت نمبر 10

نام کتاب	اسم گرامی عبدالنبی اور ابوالاعلیٰ مودودی
مصنف	حضرت علامہ مولانا مفتی ظہور احمد جلالی
صفحات	۵۶
اشاعت	دسمبر ۲۰۱۲ء
کمپوزنگ	ورڈز میکر
ناشر	مرکزی مجلس رضا، لاہور
ہدیہ	45 روپے

ملنے کا پتا

مرکزی مجلس رضا

8/C دربار مارکیٹ، گنج بخش روڈ، لاہور

19/B جاوید پارک، شاد باغ، لاہور

بسم اللہ الرحمن الرحیم

ملک کی سیاسی، (مذہبی اور غیر مذہبی) جماعتیں اپنے اپنے پروگرام اور نظریات سے ملکی باشندوں اور اپنے ووٹروں کو آگاہ کرتی ہی رہتی ہیں۔ ایسا بھی ہوتا رہتا ہے کہ ان کے اندرونی خیالات کچھ ہوتے ہیں اور ظاہر کچھ مگر حکمت الہیہ کے پیش نظر کبھی ایسا بھی ہوتا ہے کہ غیر ارادی طور پر ان کے مونہوں سے اندر کی چھپی بات منظر عام پر چلی آتی ہے۔ ایسا ہی ایک موقع ۲۰۱۳ء کو پیش آیا کہ مودودی جماعت کے سابقہ امیر منور حسن صاحب نے اپنے دور عمارت میں دشمنان پاکستان، قاتلین عوام و خواص یہود و ہندو کے پروردہ خوار ج بنام طالبان کے مقتولین کو شہید قرار دیتے ہوئے افواج پاکستان کے سرفروشان ملک و ملت کو ہلاک قرار دیا نیز ان ظالم طالبان کے خود کش دھماکوں اور ان کی مسلط کردہ اعلانیہ جنگ میں شہید ہونے والے علماء و مشائخ، مساجد کے نمازی، کالج کی طالبات، پولیس کے بے گناہ محافظان قانون کو شہید ماننے کا انکار کرتے ہوئے انہیں ہلاک قرار دیا۔ نیز مودودی جماعت کی مجلس شوریٰ (جو کل کلاں تک امریکہ کی شور بہ نوش تھی) نے بھی پہلے امیر کی مکمل حمایت کی۔

اس پس منظر میں شارح حدیث نجد ظہور احمد جلالی نے ایک مقالہ ”مودودی صاحب اور نظریہ بغاوت“ سپرد قلم کیا۔ اس کے ایک حصہ میں اسم مبارک عبدالرسول/عبدالمصطفیٰ کا جواز اور مودودی صاحب کی تفسیر پر پر مغز تبصرہ ہے۔ مضمون کی اہمیت اور مودودی صاحب کی قرآن وحدیث فہمی کی جھلک سے عوام کی آگاہی کے پیش نظر اسے الگ شائع کیا جا رہا ہے۔ اللہ تعالیٰ اپنی رضا سے مشرف فرماتے ہوئے ہماری اس سعی کی خدمت دین متین، اہل بصیرت کی بصیرت میں فروغ و اضافہ اور بے بصیرت حضرات کی بصیرت کا ذریعہ بنائے۔

آمین بجاہ طویلین سنی تنظیم

ادارہ

۲۱ محرم الحرام ۱۴۳۶ھ ۱۵ نومبر ۲۰۱۴

حضرت عمر بن عبدالعزیز علیہ الرحمہ کی خوارج سے خط و کتابت و مکالمہ
انساب الاشراف ص ۳۰۱ بہ بعد میں لکھا ہے۔ کہ جب حضرت عمر بن
عبدالعزیز رضی اللہ تعالیٰ عنہ خلیفہ اور امیر المؤمنین بن گئے تو خوارج خروج کے لیے چلنے
لگے۔ پھر ان کے عدل و انصاف کو دیکھ کر شرمندہ بھی ہونے لگے۔ آخر کار خارجیانہ
طبیعت کے ہاتھوں مجبور ہو کر انہیں خط لکھا اور مناظرہ کرنے کی دعوت دی بشرطیکہ
انہیں امن دیا جائے۔ حضرت عمر بن عبدالعزیز رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے امن دیتے ہوئے انہیں
مناظرہ کے لیے حاضر ہونے کی دعوت دی۔ چونکہ حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ
تعالیٰ عنہما کے خوارج سے مناظرہ کے بعد یہ پہلا موقع ہے کہ خوارج تلوار کی بجائے
گفتگو اور مذاکرات پر آمادہ ہوئے تھے اور اس مناظرہ میں خوارج کے نظریات بھی
پوری طرح سامنے آ جاتے ہیں اور ان کا جامع و مدلل جواب بھی اس لیے فقیر مناسب
سمجھتا ہے کہ اس مناظرہ کی تفصیل لکھ دی جائے تاکہ اُس دور کے اور اس دور کے
خارجیوں اور ان کے حامیوں کی نفسیات و مماثلت کا بھی پتہ چل جائے۔

اور ایک غیر جانبدار آدمی کو خوارج اور ان کے حامیوں کی ضلالت و گمراہی اور
فساد فی الارض کے ارتکاب کی اصل وجہ بھی معلوم ہو جائے اور اس بارہ میں کوئی
تردد باقی نہ رہے کہ آخر خوارج ہی کلابِ اھلِ النار کیوں ہیں؟ آئیے اس مناظرہ کو
تفصیل سے پڑھتے ہیں خوارج کے خط کے جواب میں حضرت عمر بن عبدالعزیز رضی
اللہ تعالیٰ عنہ نے لکھا۔ کہ۔

اپنے گمان کے مطابق التماس حق کی طرف نکلنے والو! تم سے ایک گروہ نے میرے پاس آنے کی اجازت طلب کی ہے۔ جو آنا چاہے آسکتا ہے۔ اسے امن ہے۔ کوئی رکاوٹ ہے نہ کوئی سختی۔

میں تمہیں اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول ﷺ کی طرف اقامتِ صلوة، ایفاءِ
زکوٰۃ اور اللہ کی طرف رجوع کی دعوت دیتا ہوں۔ میں تمہیں اس بات کی نصیحت
کرتا ہوں کہ تم کتاب اور سنت رسول ﷺ کی مخالفت چھوڑ دو۔

اللہ تعالیٰ نے تمہیں راہ ہدایت اور واضح نشانیاں دکھا دی ہیں اس لیے اللہ تعالیٰ
کا حکم قبول کرلو۔ نیز بدعات، غلو فی الدین اور ایسی چیزوں کے متعلق سول کرنے سے
بچو جن کا جواب پہلے سے دیا جا چکا ہے۔

اللہ تعالیٰ پہلے فرما چکا جو تم سن چکے ہو۔

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَسْأَلُوا عَنْ أَشْيَاءٍ إِنْ تُبَدِّلْكُمْ تَسْؤُكُمْ ۔

اے ایمان والو ایسی باتیں نہ پوچھو جو تم پر ظاہر کی جائیں تو تمہیں بری لگیں۔

(المائدہ ۱۰۱)

نیز ارشاد باری تعالیٰ ہے

هَذِهِ سَبِيلِي أَدْعُو إِلَى اللَّهِ عَلَى بَصِيرَةٍ أَنَا وَمَنِ اتَّبَعَنِي ۔

یہ میری راہ ہے میں اللہ کی طرف بلاتا ہوں میں اور جو میرے قدموں پر چلیں
دل کی آنکھیں رکھتے ہیں۔ (یوسف ۱۰۸)

اگر تم اللہ تعالیٰ کا حکم قبول کر لو گے۔ تو وہ تمہاری توبہ قبول کر لے گا۔ اور اگر تم منہ
پھیرو گے۔ تو اللہ تعالیٰ کی قدرت ہر طرف ہے اللہ تعالیٰ کو کون عاجز کر سکتا ہے؟

إِنَّ شَرَّ الدَّوَابِّ عِنْدَ اللَّهِ الضُّمُّ الْبُكْمُ الَّذِينَ لَا يَعْقِلُونَ

بے شک سب جانوروں سے بدتر اللہ کے نزدیک وہ ہیں جو بہرے گوشتی ہیں
جن کو عقل نہیں۔ (الانفال ۲۲)

تم کہتے ہو لا حکم الا للہ العلی القدیور نہیں ہے حکم مگر اللہ بلند قدرت
والے کا۔

وَمَنْ أَحْسَنُ مِنَ اللَّهِ حُكْمًا لِّقَوْمٍ يُوقِنُونَ ۔

اور اللہ سے بہتر کس کا حکم یقین والوں کے لیے۔ (المائدہ ۵۰)

حضرت سیدنا عمر بن عبدالعزیز رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے یہ خط دے کر عون بن عبداللہ بن عتبہ اور محمد بن زبیر حنظلی کو خوارج کی طرف روانہ کیا۔

ان هؤلاء القوم قد خرجوا علينا باسلافهم

کہ یہ لوگ تلواریں لے کر ہمارے خلاف نکلے ہیں۔

وہاں پہنچ کر انہیں حق اور جماعت کی دعوت دو۔ اگر وہ کتاب اللہ کے ایسے کام کی دعوت دیں جو میں نہیں کر سکتا تو انہیں میری طرف سے مکمل عمل درآمد کی ضمانت دے دو۔ اور اگر وہ ہمیں کتاب اللہ کے ایسے کام کی دعوت دیں جس پر ہم عمل پیرا ہیں اور وہ بے خبر ہیں تو ان پر جحت تمام کر دو۔ حتیٰ کہ وہ حق کی طرف لوٹ آئیں۔

یہ دونوں پیامبر خوارج کے پاس پہنچے تو عون بن عبداللہ نے فرمایا اے گروہ ہم اللہ تعالیٰ کی کتاب سے جو جانتے تھے اسے قائم کیا ہے۔ اور اس پر عمل پیرا ہیں۔ اگر تمہارے پاس مزید کوئی عمل ہو تو بتاؤ۔ یا جس چیز کے متعلق تمہاری قوم کے متعلق تمہیں خطرہ ہے۔ اپنی جانوں کے متعلق خطرہ نہیں ہے یا تم اپنے لیے اس چیز کی امید رکھتے ہو جس کے متعلق تم اپنی قوم کے لیے مایوس ہو چکے ہو۔ (کہ یہ چیز دوسرے لوگوں (عام مسلمانوں) کو حاصل نہیں ہو سکتی)

ام تقولون ذنوب قومكم شرك وذنوبكم ذنوب

یا تم یہ کہتے ہو کہ تمہاری قوم (یعنی مسلمانوں) کے گناہ شرک ہیں اور تمہارے گناہ صرف گناہ ہیں۔

خوارج نے جواب دیا:

ہم گناہوں کو کفر سمجھتے ہوئے ترک کرتے ہیں اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے
وَمَنْ لَّمْ يَحْكَمْ بِمَا أَنزَلَ اللَّهُ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الْكَافِرُونَ

اور جو اللہ کے اتارے پر حکم نہ کرے وہی لوگ کافر ہیں۔ (المائدہ ۴۴)

عون بن عبداللہ نے فرمایا کہ تم نے تاویل قرآن میں غلطی کھائی ہے۔ اس کا مطلب یہ ہے کہ جو شخص منزل من اللہ کا انکار کرتے ہوئے اس کے مطابق فیصلہ نہ کرے وہ کافر ہے۔ لیکن اگر اس آیت کا اقرار کرنے والا اگر صاحب حد پر جس پر حد ثابت ہو چکی ہے حد جاری نہ کرے وہ کافر نہیں ہوگا کیونکہ ارشاد باری تعالیٰ ہے

وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لَا تَسْمَعُوا لِهَذَا الْقُرْآنِ وَالْغَوَا فِيهِ

اور کافر بولے یہ قرآن نہ سنو اور اس میں بے ہودہ غل کرو۔ (فصلت ۲۶)

نیز فرمایا: زَعَمَ الَّذِينَ كَفَرُوا أَنْ لَّنْ يُبْعَثُوا

کافروں نے بکا کہ وہ ہرگز نہ اٹھائے جائیں گے۔ (التغابن ۷)

یہ لوگ بعث بعد الموت پر ایمان رکھتے ہیں اور امیر المؤمنین عدل و انصاف قائم کرنے میں اور متروک امور کو بحال و زندہ کرنے میں پوری کوشش کرتے ہیں۔

لہذا اللہ تعالیٰ سے ڈرو اور اپنے آپ کو دیکھو۔

خوارج کہنے لگے تمہارے صاحب (امیر المؤمنین) کے اعمال ظلم کرتے ہیں۔

عون نے کہا یہ اعمال تم اپنے ذمہ لے لو۔

خوارج نے جواب دیا کہ ہم اس (امیر المؤمنین) کے عامل نہیں بن سکتے۔

عون نے فرمایا کہ تم عمال کے نگران بن جاؤ۔ جو عامل نا انصافی کرے اس کو

معزول کر دو۔

خوارج کہنے لگے ہم یہ بھی نہیں کریں گے۔

انہوں نے امیر المؤمنین کا خط پڑھ کر کہا کہ ہم دو آدمی روانہ کرتے ہیں اگر وہ

ہماری بات کا مثبت جواب دے تو ٹھیک ورنہ اللہ اسے دیکر رہا ہے۔

خوارج نے بنو شیبان کے ایک عاصم نامی غلام کو اور بنو یثغر کے ایک آدمی کو اپنی

طرف سے روانہ کیا۔ یہ سارے لوگ حضرت سیدنا عمر بن عبدالعزیز رضی اللہ تعالیٰ عنہ

کی طرف روانہ ہو گئے۔ حضرت سیدنا عمر بن عبدالعزیز رضی اللہ تعالیٰ عنہ ”خناہرہ“

مقام پر موجود تھے۔ پیامبر اوپر چلے گئے اور امیر المؤمنین کو دونوں خارجیوں کے آنے کی اطلاع دی آپ نے فرمایا ان کی تلاشی لو شاید کوئی ہتھیار نہ چھپائے ہوئے ہوں۔ پھر اندر لے آؤ۔ اس وقت حضرت سیدنا عمر بن عبدالعزیز رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے بیٹے عبدالملک اور ان کے کاتب مزاحم بھی موجود تھے دونوں خارجی آکر کہنے لگے السلام علیکم (یعنی یا امیر المؤمنین نہ کہا) آپ نے فرمایا تمہیں اس طرح کس چیز نے نکالا؟ اور تمہیں کون سی چیز بری لگتی ہے؟

عاصم خارجی جو کہ حبشی تھا کہنے لگا ہمیں تمہارے عدل و انصاف کی کوشش پر تو کوئی اعتراض نہیں ہمیں یہ بتاؤ کیا تم مسلمانوں کی رضامندی سے خلیفہ بنے ہو یا ان کی حکومت پر زبردستی قبضہ کر لیا ہے؟ آپ نے جواب فرمایا۔

میں نے حکومت نہ تو طلب کی ہے اور نہ ان کی مرضی پر غلبہ پاتے ہوئے حکمران بنا ہوں ایک آدمی نے میرے متعلق ایک عہد کر لیا جس سے میں نے کبھی ظاہری طور پر یا پوشیدہ طور پر سوال نہیں کیا تھا۔ تو میں نے اس عہد کے مطابق فرائض انجام دینے شروع کر دیے۔ تو کسی نے انکار کیا نہ ہی تمہارے سوا کسی نے ناپسند کیا ہے اور اگر تم اس آدمی پر راضی ہو جو عدل و انصاف قائم کرے تو مجھے وہ آدمی سمجھ لو اور اگر میں حق کی مخالفت کروں اور روگردانی کروں تو تم پر میری اطاعت کوئی لازم نہیں ہے۔

دونوں خارجی کہنے لگے ہمارے اور تمہارے درمیان ایک معاملہ ہے۔

آپ نے کہا وہ کیا؟ کہنے لگے آپ نے اپنے خاندان کے اعمال کی مخالفت کی ہے۔ اسے ظلم کا نام دیا اور ان کے طریقے کو چھوڑ دیا ہے۔ اگر آپ حق پر ہیں اور وہ گمراہ تھے۔ تو ان پر لعنت کرو۔ اور ان سے بیزاری ظاہر کرو۔ حضرت سیدنا عمر بن عبدالعزیز رضی اللہ تعالیٰ عنہ کہنے لگے میں جانتا ہوں تم طلب دنیا کے لیے نہیں نکلے تمہارا ارادہ آخرت ہے مگر راستہ بھٹک گئے ہو۔ اللہ تعالیٰ نے اپنے رسول ﷺ کو لعان (لعنت کنندہ) بنا کر نہیں بھیجا حضرت ابراہیم علیہ السلام نے فرمایا

فَمَنْ تَبِعَنِي فَإِنَّهُ مِنِّي وَمَنْ عَصَانِي فَإِنَّكَ غَفُورٌ رَحِيمٌ

تو جس نے میرا ساتھ دیا تو وہ میرا ہے اور جس نے میرا کہا نہ مانا بے شک تو مہر بان بخشنے والا ہے۔ (ابراہیم ۲۶)

اللہ تعالیٰ نے فرمایا: أُولَئِكَ الَّذِينَ هَدَى اللَّهُ فَبِهِدْهُمْ أَقْبَدَهُ

یہ ہیں جن کو اللہ نے ہدایت کی تو تم انہی کی راہ چلو۔ (الانعام ۹۰)

تم نے بنو امیہ کے اعمال کو ظلم کا نام دیا ہے تنقیص و مذمت کے لیے یہی کافی ہے۔ لہذا تم اللہ تعالیٰ کی عطا پر اس کو حسن اختیار کرو اور جو فوت ہو چکا اس کو چھوڑ دو۔ گنہگاروں پر لعنت کرنا لابدی فرض نہیں ہے اور اگر تم فرض سمجھتے ہو تو اے مخاطب تو بتا تو نے فرعون پر کب لعنت کی ہے؟

وہ کہنے لگا مجھے یاد نہیں کہ میں نے فرعون پر لعنت کی ہو آپ نے فرمایا کہ اس اجبٹ الناس اور شر الناس پر تو لعنت نہ کرے تو تیرے لیے گنجائش ہے اور میرے لیے اپنے خاندان والوں پر جبکہ نمازی بھی ہوں۔ لعنت کے بغیر چارہ نہ ہو؟ خارجی کہے لگے کیا وہ ظلم کرنے کی وجہ سے کافر نہیں ہوئے؟ آپ نے فرمایا کہ نہیں۔ کیونکہ رسول اللہ ﷺ نے لوگوں کو دعوت دی تو لوگوں نے ایمان لا کر شرعی امور کا اقرار کر لیا تو رسول اللہ ﷺ نے اسے قبول کر لیا اور اگر کسی نے کوئی خلاف شرع کام کیا تو اس پر حد جاری کر دی گئی۔

خارجی کہنے لگا کہ رسول اللہ ﷺ نے اقرار تو حید خداوندی، منزل من اللہ کے اقرار اور اپنی مقرر کردہ سنتوں کی دعوت دی تھی اگر کوئی آدمی کہتا کہ احکام الہیہ کو مانتا ہوں مگر آپ کی سنتوں کو قبول نہیں کرتا تو آپ ﷺ اس کو قبول نہ کرتے۔

حضرت سیدنا عمر بن عبدالعزیز رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا کوئی آدمی بھی یہ نہیں کہتا کہ میں رسول اللہ ﷺ کی سنت پر عمل نہیں کرتا لیکن ان لوگوں پر بد بخئی غالب آچکی ہے ایک کام کے متعلق جانتے بوجھتے کہ ایسا کرنا حرام ہے پھر بھی اپنی جانوں پر

زیادتی کر رہے ہیں۔

خارجی کہنے لگا کہ جنہوں نے تمہارے اعمال کی مخالفت کی ہے ان سے برأت ظاہر کرو اور ان کے احکام مسترد کر دو۔

حضرت سیدنا عمر بن عبدالعزیز رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا! بتاؤ کیا ابو بکر صدیق اور عمر فاروق رضی اللہ تعالیٰ عنہما تمہارے اسلاف سے نہیں ہیں؟

خارجی کہنے لگا کیوں نہیں۔ آپ نے فرمایا تم جانتے ہو کہ حضور اکرم ﷺ نے کے وصال کے بعد حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے مرتدوں کے خلاف جہاد کیا ان کی اولاد کو قیدی بنالیا اور ان کے مالوں پر قبضہ کر لیا تھا۔

خارجی بولے ایسا ہی ہوا تھا۔ آپ نے فرمایا کیا تم جانتے ہو حضرت عمر فاروق رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے ان قیدیوں کے وراثت سے فدیہ لے کر قیدی واپس کر دیے تھے؟ خارجی بولے ایسا ہی ہوا تھا۔ آپ نے فرمایا کیا ابو بکر صدیق سے عمر فاروق رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے اعلان براءت کیا تھا؟ انہوں نے کہا کہ نہیں۔

آپ نے فرمایا کہ مجھے یہ تو بتاؤ کہ اہل نہروان تمہارے اسلاف تھے۔ تم جانتے ہو کوفہ والے جب نکلے تو کیا انہوں نے نہ خونریزی کی تھی؟ مال نہ لوٹا تھا؟ اور اہل بصرہ سے جو ان کی طرف آتے تو کیا ان کے درپے نہ ہوئے تھے؟ اور حضرت عبداللہ بن خبات اور ان کی باندی کو شہید کیا تھا؟

خارجی بولے کہ جانتے ہیں۔ حضرت سیدنا عمر بن عبدالعزیز رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا اس جرم سے پاک لوگوں نے ارتکاب کرنے والوں سے براءت ظاہر کی تھی؟ خارجی نے کہا کہ نہیں۔

فرمایا کیا تمہارے لیے یہ گنجائش ہے کہ تم ابو بکر صدیق عمر فاروق خوارج بصرہ اور خوارج کوفہ سے دوستی رکھو حالانکہ ان کا آپس میں اعمال اور خروج میں اختلاف تھا اور میرے لیے اپنے خاندان سے براءت کے سوا کوئی چارہ نہیں جب کہ دین ایک ہے۔

تم جاہل لوگ ہو جس چیز کو رسول اللہ ﷺ نے رد کر دیا تھا تم اس کو قبول کرتے ہو اور جس چیز کو رسول اللہ ﷺ نے قبول فرمایا ہے۔ تم اس کو رد کرتے ہو۔ جو شخص آپ ﷺ سے خائف تھا تمہارے نزدیک امن والا اور جو شخص مصطفیٰ کریم ﷺ کے ہاں امن والا تھا تمہارے پاس اس کے لیے امن نہیں ہے تمہارے پاس تو اشد ان لاله الا اللہ وان محمدا رسول اللہ ﷺ پڑھنے والا بھی امن میں نہیں جب کہ رسول اکرم ﷺ کی بارگاہ میں پر امن اور محفوظ الدم ہوتا تھا اس کا مال محفوظ ہوتا تھا۔ اور اس کی حرمت کی حفاظت لازم تھی۔

وانتم تقتلون ولا تقتلون سائر اهل الا دیان فتجرمون دماءہم ویأمنون عندکم

جب کہ کلمہ شریف پڑھنے والوں کو قتل کرتے ہو اور دوسرے دینوں کے پیرو کاروں کو قتل نہیں کرتے ان کے اموال کو حرام جانتے ہو اور وہ تمہارے ہاں امن والے ہوتے ہیں۔

یشکری خارجی کہنے لگا یہ بتاؤ۔ کہ ایک آدمی کسی قوم اور ان کے اموال کا دالی بن جائے اور وہ اپنے بعد ایسے شخص کو دالی مقرر کر دے۔ جس پر اطمینان نہ ہو تو کیا اس نے لازمی حق ادا کر دیا ہے یا تم سمجھتے ہو وہ سلامتی پا گیا؟

آپ نے فرمایا کہ نہیں۔ یشکری نے کہا کیا تم یہ معاملہ بیزید کو سپرد کر دو گے جب کہ تم جانتے ہو وہ حق امامت ادا نہیں کر سکتا؟

حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا کہ اسے میں نے ولی عہد مقرر نہیں کیا میرے بعد مسلمان اپنے امور کے زیادہ لائق ہیں کہ وہ کس کو مقرر کریں۔ یشکری کہنے لگا کیا آپ کے پیشرو نے بیزید کو آپ کا ولی عہد مقرر کر کے صحیح کیا ہے؟

یہ سن کر حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے رونا شروع کر دیا۔ اس پر دونوں خارجی باہر چلے گئے۔

بنو شیبان کا غلام خارجی کہنے لگا کہ میں سمجھتا ہوں یہ شخص بھلائی کی تلاش میں رہتا ہے۔ اس سے زیادہ واضح دلیل اور اس سے زیادہ ماخذ میں نے نہیں سنا۔ چلو واپس چلتے ہیں۔ دونوں واپس چلے آئے واپس آکر عاصم حبشی کہنے لگا میں گواہی دیتا ہوں آپ حق پر ہیں۔ حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے دوسرے سے فرمایا تم کیا کہتے ہو؟ اس نے جواب دیا کہ تمہارا بیان اور وصف بہت خوب ہے۔ لیکن میں اس وقت تک کوئی فیصلہ نہیں کروں گا۔ جب تک مسلمانوں (یعنی خوارج) کو تمہاری بات نہ سنا لوں اور ان کی حجت نہ جان لوں۔

وہ دونوں آدمی چلے گئے آپ نے ایک آدمی کو ان کی خبر گیری کے لیے روانہ کیا تو یشکری نے ساری گفتگو سنائی۔ خارجی کہنے لگے یہ شخص جب تک تمہیں کچھ نہیں کہتا اس کو چھوڑ دو۔ حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے فرستادہ نے کہا کہ جب تک تم فساد نہیں کرو گے وہ بھی تمہیں کچھ نہیں کہے گا۔ بسطام خارجی اپنے ساتھیوں سمیت موصل میں مقیم ہو گیا۔ اور عاصم حبشی حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے پاس ٹھہر گیا اور پندرہ دن بعد اللہ تعالیٰ کو پیارا ہو گیا۔

حضرت سیدنا عمر بن عبدالعزیز رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرمایا کرتے تھے کہ مجھے یزید بن عبدالملک کے معاملہ نے ہلاک کر دیا کہ خارجی اس بارہ میں مجھ پر غالب آگئے۔
فَاَسْتَغْفِرُ اللّٰهَ (انساب الاشراف ص ۳۰۱۔ بعد)

قارئین نے ملاحظہ کر لیا ہوگا کہ خوارج کے پاس خروج کے لیے کوئی معقول دلیل نہیں تھی جس کو بنیاد بنا کر وہ مسلمانوں کا قتل اور اخذ اموال جائز سمجھتے ہوں۔ محض سید زوری اور ڈھٹائی کی بنیاد پر وہ خروج کرتے چند دن چند ماہ کبھی کبھار چند سال بعد فی النار ہو جاتے۔

حضرت سیدنا عمر بن عبدالعزیز رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے خط میں ایک بات یہ تھی۔
وَاِيَاكُمْ وَالْبَدْعَ وَالْغُلُوَّ فِي الدِّينِ وَالسُّوَالَ عِمَاقِدَ كَفَيْتُمُوهُ

کہ خود کو بدعتوں اور غلو فی الدین سے بچاؤ نیز خود کو ایسی چیز کے متعلق سوال کرنے سے بچاؤ جس کا جواب پہلے دیا جا چکا ہے، تمہیں کفایت کر دی گئی ہے، جس کی تمہیں ضرورت نہیں ہے۔

اس ارشاد گرامی بالخصوص آخری حصہ والسؤال عما قد كفتموه کے پیش نظر فقیر مودودی صاحب کی ایک عبارت نقل کر کے اس کے متعلق گزارشات عرض کرنا چاہتا ہے اور مؤید الخوارج والفتیہ الباغیہ، سابق امیر مودودی جماعت منور حسن سے بطور خاص اس بات کی وضاحت کا طلبگار ہے۔ آپ نے کہا تھا کہ مودودی صاحب اپنی تحریرات کی وضاحت کرنے اور سوالات کا جواب دینے کی پوری صلاحیت رکھتے ہیں۔ گذشتہ صفحات میں غَيْرِ الْمَغْضُوبِ عَلَيْهِمْ وَلَا الضَّالِّينَ کے متعلق وضاحت طلب کی تھی اور باقاعدہ ایک ماہنامہ میں شائع کر کے وہ رسالہ منور حسن کے دور امارت میں رجسٹری کیا تھا مگر تا دم تحریر ۲۵-۵۱ء تک جواب کا انتظار ہی رہا۔ اب ایک اور سوال پیش خدمت ہے۔ امید ہے کہ منور حسن امارت مودودی جماعت سے سبکدوشی کے بعد فرصت کے لمحات میں جواب باصواب (نہ کہ جواب تنگ آمد جنگ آمد) سے نوازیں گے۔

قرآن عزیز میں ہے: قُلْ يَا عِبَادِيَ الَّذِينَ أَسْرَفُوا عَلَىٰ أَنفُسِهِمْ لَا تَقْنَطُوا مِن رَّحْمَةِ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ يَغْفِرُ الذُّنُوبَ جَمِيعًا إِنَّهُ هُوَ الْغَفُورُ الرَّحِيمُ

اے نبی کہہ دو کہ میرے بندو جنہوں نے اپنی جانوں پر زیادتی کی ہے اللہ کی رحمت سے مایوس نہ ہو جاؤ یقیناً اللہ سارے گناہ معاف کر دیتا ہے وہ تو غفور رحیم ہے۔

سورہ الزمر: ۵۳ ترجمہ از مودودی صاحب، تفہیم القرآن ج: ۴ ص: ۳۷۹

اس کی تفسیر میں مودودی صاحب لکھتے ہیں:

بعض لوگوں نے نمبر: ۱۔ ان الفاظ کی عجیب تاویل کی ہے کہ اللہ تعالیٰ نے

نبی ﷺ کو خود ”اے میرے بندو“ کہہ کر لوگوں سے خطاب کرنے کا حکم دیا ہے۔ لہذا سب انسان نبی ﷺ کے بندے ہیں۔ یہ درحقیقت ایسی تاویل ہے جسے تاویل نہیں بلکہ قرآن کریم کی: نمبر: ۲۔ بدترین معنوی تخریف اور اللہ کے کلام کے ساتھ: نمبر: ۳۔ کھیل کہنا چاہیے۔ نمبر: ۴۔ جاہل عقیدتمندوں کا کوئی گروہ تو اس نکتے کو سن کر جھوم اٹھے گا لیکن اگر یہ تاویل صحیح ہو تو پھر: نمبر: ۵۔ پورا قرآن غلط ہوا جاتا ہے کیونکہ قرآن تو از اول تا آخر انسانوں کو صرف اللہ تعالیٰ کا بندہ قرار دیتا ہے اور اس کی ساری دعوت ہی یہ ہے کہ تم ایک اللہ کے سوا کسی کی: نمبر: ۶۔ بندگی نہ کرو۔ محمد ﷺ خود بندے تھے ان کو اللہ نے رب نہیں بلکہ رسول بنا کر بھیجا تھا اور اس لیے بھیجا تھا کہ خود بھی اس کی بندگی کریں اور لوگوں کو بھی اس کی بندگی سکھائیں۔ آخر کسی: نمبر: ۷۔ صاحب عقل آدمی کے دماغ میں یہ بات کیسے نہا سکتی ہے کہ مکہ معظمہ میں کفار قریش کے درمیان کھڑے ہو کر ایک روز محمد ﷺ نے یکا یک یہ اعلان کر دیا ہوگا کہ تم: نمبر: ۸۔ عبد العزی اور عبد الشمس کے بجائے دراصل: نمبر: ۹۔ عبد محمد ہو۔ نمبر: ۱۰۔ اعادنا اللہ من ذلك۔ (تفسیر القرآن ج ۴ ص ۳۷۹)

اس عبارت میں مودودی صاحب نے تہذیب و دیانتداری کی تمام حدود توڑتے ہوئے حاجی امداد اللہ مہاجرکی، اشرف علی تھانوی سمیت اپنی سوچ کے مخالفین پر دس رکیک حملے کیے ہیں۔ نعوذ باللہ من ذلك۔

آیات قرآنیہ بحیثیت کلام الہی ہونے میں برابر ہیں۔ البتہ مضامین کے لحاظ سے، توحید و رسالت کے بیان پر مشتمل ہونے کے اعتبار سے، نیز احکام الہی کی وضاحت کے پیش نظر یا رحمت خداوندی کے قریب تر ہونے کے اعتبار سے آیات قرآنیہ میں سے بعض آیات بعض دیگر آیات سے زیادہ عظمت ظاہر کرنے والی اور بیان کرنے والی ہیں اور اسی طرح بعض سور و آیات کا ثواب دیگر آیات سے زیادہ ہے۔ چنانچہ حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں: کہ قرآن شریف میں سب سے زیادہ مرتبہ والی آیت آیہ الکرسی ہے۔ بھلائی کا حکم دینے اور برائی سے

منع کرنے کے اعتبار سے سب سے زیادہ جامع ”إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُ بِالْعَدْلِ وَالْإِحْسَانِ وَإِيتَاءِ ذِي الْقُرْبَىٰ وَيَنْهَىٰ عَنِ الْفَحْشَاءِ وَالْمُنْكَرِ وَالْبَغْيِ“ ہے، مسلمانوں کو سب سے زیادہ فرحت و انبساط عطا کرنے کے اعتبار سے جامع آیت ”قُلْ يَا عِبَادِيَ الَّذِينَ أَسْرَفُوا عَلَىٰ أَنفُسِهِمْ“ ہے۔ اپنے معاملات کو پر خدا کرنے کے اعتبار سے سب سے جامع آیت ”وَمَنْ يَتَّقِ اللَّهَ يَجْعَلْ لَهُ مَخْرَجًا وَيَرْزُقْهُ مِنْ حَيْثُ لَا يَحْتَسِبُ“ ہے۔

یہ سن کر حضرت مسروق عرض کرتے ہیں: صدقت: آپ سچ کہتے ہیں۔ ایک بار حضرت ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ ایک قصہ گو واعظ کے پاس سے گزرے جو لوگوں کو وعظ و نصیحت کر رہا تھا۔ تو آپ نے فرمایا: اے وعظ کرنے والے لوگوں کو اللہ کی رحمت سے مایوس نہ کرو تو آپ نے یہ آئیہ کریمہ قُلْ يَا عِبَادِيَ الَّذِينَ أَسْرَفُوا عَلَىٰ أَنفُسِهِمْ پڑھی۔ (تفسیر ابن کثیر زیر آیہ نمبر ۵۳)

حضرت سیدنا عبد اللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما فرماتے ہیں: من آیس عباد اللہ من التوبۃ بعد ہذا فقد جحد کتاب اللہ عز وجل کہ جس شخص نے اس آیت کے بعد بھی اللہ کے بندوں کو توبہ سے مایوس کیا وہ اللہ عز وجل کی کتاب کا منکر ہے۔ (تفسیر ابن کثیر)

ایک حدیث شریف میں ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا اس آئیہ ”قُلْ يَا عِبَادِيَ الَّذِينَ أَسْرَفُوا عَلَىٰ أَنفُسِهِمْ لَا تَقْنَطُوا مِنْ رَحْمَةِ اللَّهِ“ کے بدلے دنیا اور اس کی تمام نعمتوں کو پسند نہیں کرتا۔ (تفسیر مظہری)

اس آئیہ کریمہ کی تفسیر میں گئے تو بات طویل ہو جائے گی مختصر یہ ہے کہ اس آئیہ کریمہ کے پہلے جملہ قُلْ يَا عِبَادِيَ الَّذِينَ أَسْرَفُوا عَلَىٰ أَنفُسِهِمْ میں قل کے قائل حضور اکرم ﷺ ہیں۔ تو یسا عبادی میں ”یا“ حرف ندا ہے۔ عبادی منادی۔ عبادی میں عباد مضاف ہے اور ”ی“ ضمیر مضاف الیہ۔ اس ”ی“ ضمیر

مضاف الیہ سے مراد قل کے قائل حضور اکرم ﷺ ہیں یا نہیں اس میں غور مقصود ہے۔ ہم قرآن عزیز کا بغور مطالعہ کریں تو ہمیں ایسے متعدد مقامات ملتے ہیں جن میں قل یا قال کے بعد منادی مضاف ہے ”ی“ ضمیر متکلم کی طرف تو اس ضمیر سے مراد قل کا قائل ہے۔ مثلاً ارشاد باری ہے:

قُلْ يَا قَوْمِ اعْمَلُوا عَلَىٰ مَكَانَتِكُمْ اِنِّي عَامِلٌ فَسَوْفَ تَعْلَمُونَ
تم فرماؤ اے میری قوم تم اپنی جگہ پر کام کیے جاؤ میں اپنا کام کرتا ہوں تو اب جاننا چاہتے ہو۔ (سورہ انعام ۱۳۵)

اس آئیہ کریمہ میں قل کے بعد یا قوم ہے جو کہ اصل میں یا قومی تھا ورنہ یا قوم ہونا چاہیے تھا۔ (علم نحو سے ادنیٰ تعلق رکھنے والا شخص بھی یہ جانتا ہے۔ یہ کوئی الجھن والی بات نہیں ہے) اس میں ”ی“ ضمیر سے مراد قل کے قائل بھی حضور اکرم ﷺ ہیں اسی طرح قل یعبادی میں بھی ”ی“ ضمیر سے مراد قل کے قائل حضور اکرم ﷺ ہیں جہاں قل کے بعد ”ی“ ضمیر سے مراد حضور اکرم ﷺ نہیں ہیں وہاں قرآن عزیز کا انداز بیان بھی مختلف ہے۔ مثلاً: ایک جگہ ارشاد باری تعالیٰ ہے:

قُلْ لِّلْعِبَادِیَ الَّذِیْنَ اٰمَنُوْا مِیْرَے اِنْ بَنَدُوْں سے فرماؤ جو ایمان لائے۔

(ابراہیم ۳۱)

یہاں عبادی میں ”ی“ ضمیر سے مراد قل کے قائل رسول اکرم ﷺ نہیں ہیں۔ اس لیے ”لعبادی“ آیا ہے یا عبادی نہیں آیا۔ (۱)

دوسری جگہ ارشاد ہوا ہے: قُلْ لِّلْعِبَادِیَ یَقُوْلُ الَّذِیْ هِیَ اَحْسَنُ۔

اور میرے بندوں سے فرماؤ وہ بات کہیں جو سب سے اچھی ہو۔ الاسراء ۵۳
یہاں بھی قل کے بعد عبادی کی ”ی“ ضمیر متکلم سے مراد قل کے قائل حضور اکرم ﷺ نہیں ہیں۔ اس لیے لعبادی آیا ہے نہ کہ یعبادی۔

سورہ زمر کی آیت نمبر ۱۰ اور آیت نمبر ۱۴ میں عباد ”ی“ ضمیر متکلم کی طرف

مضاف ہے۔ ایک جگہ قل کے بعد منادی واقع ہوا، دوسری جگہ منادی ہے مگر قل کے بعد عباد نہیں ہے۔

چنانچہ ملاحظہ ہو: قُلْ یَعْبَادِیَ الَّذِیْنَ اٰمَنُوْا اتَّقُوْا رَبَّکُمْ۔

اے میرے بندو جو ایمان لائے اپنے رب سے ڈرو۔ (الزمر ۱۰)

دوسری جگہ فرمایا: ذٰلِکَ یُخَوِّفُ اللّٰہُ بِہٖ عِبَادَہٗ یَعْبَادِیَ فَاتَّقُوْا۔

اس سے اللہ ڈراتا ہے اپنے بندوں کو اے میرے بندو تم مجھ سے ڈرو۔ (الزمر ۱۶)

واضح ہو کہ یا عباد اصل میں یا عبادی تھا یہ واضح اور بدیہی بات ہے۔ چونکہ

مودودی جماعت کے وابستگان بھی مودودی صاحب کی طرح علوم دینیہ سے محروم اور

فارغ ہی ہوتے ہیں۔ اس لیے واضح بات کو بھی تکرار سے بیان کرنا پڑ رہا ہے تاکہ کوئی

آدمی دھوکہ نہ کھا جائے کہ یہ تو یا عباد ہے یا عبادی تو نہیں یا عباد دراصل یا عبادی

ہے۔ اسی لیے المعجم المفہر س لالفاظ القرآن میں جہاں عباد کی فہرست

ذکر کی ہے وہاں بریکٹ میں ضمیر بھی ذکر کر دی ہے۔

ملاحظہ ہو کہ سورہ زمر کی آیت نمبر ۱۰ سے پہلے کی ضمیر ”ی“ ضمیر بیان کرتے

ہوئے یوں لکھا ہے عباد (ی)۔

الغرض قرآن مجید میں بلکہ سورہ زمر میں جہاں قل کے بعد یا عبادی آیا ہے

وہاں بعد میں ”اتَّقُوا رَبَّکُمْ“ اپنے رب سے ڈرو“ ہے۔ (الزمر ۱۰)

اور جہاں قل کے بغیر یا عبادی آیا ہے وہاں یا عباد فاتقون ہے۔

کہ اے میرے بندو مجھ سے ڈرو۔ (الزمر ۱۶)

خلاصہ کلام: جہاں یا عبادی کے منادی مضاف الیہ ”ی“ سے مراد حضور اکرم

ﷺ ہیں اس کا آغاز قل سے ہوا ہے اور بعد والے کلام میں کم ضمیر مخاطب

(اتقوا ربکم اپنے رب سے ڈرو) ہے اور جہاں جہاں آپ ﷺ مراد نہیں ہیں

حاشیہ نمبر ۱۔ شام امدادی کی عبارت بھی اسی کی تائید کرتی ہے۔

وہاں لفظ قل نہیں ہے اور نہ ہی ضمیر مخاطب ہے بلکہ ضمیر متکلم (یا عباد فاتقون۔ اے میرے بندو مجھ (رب العزت) سے ڈرو۔)

یہ کلام تو قائل کے بعد منادی مضاف واقع ہو تو ”ی“ ضمیر سے مراد قل کا قائل ہے۔ اب قال دیکھو کہ قال کے بعد منادی مضاف ہو ضمیر متکلم کی طرف تو ”ی“ ضمیر سے مراد قال کا قائل اور فاعل ہوتا ہے۔ ارشاد باری تعالیٰ ہے:

وَإِذْ قَالَ مُوسَى لِقَوْمِهِ يَا قَوْمِ إِنَّكُمْ ظَلَمْتُمْ

اور جب موسیٰ نے اپنی قوم کو کہا اے میری قوم تم نے ظلم کیا۔ (البقرہ ۵۳)

فَلَمَّا أَفْلَتْ قَالَ يَقَوْمِ إِنِّي بَرِيءٌ مِّمَّا تَشْرِكُونَ

پھر جب وہ ڈوب گیا تو کہا اے میری قوم میں بیزار ہوں ان چیزوں سے جنہیں تم شریک ٹھہراتے ہو۔ (الانعام ۷۸)

لَقَدْ أَرْسَلْنَا نُوحًا إِلَىٰ قَوْمِهِ فَقَالَ يَقَوْمِ اعْبُدُوا اللَّهَ

بے شک ہم نے نوح کو اس کی قوم کی طرف بھیجا تو اس نے کہا اے میری قوم اللہ کو پوجو۔ (الاعراف ۵۹)

اسی طرح سورہ اعراف آیت نمبر ۶۱-۶۵-۶۷-۷۳-۸۵-۹۳- نیز دیگر متعدد آیات میں منادی مضاف بسوئے ”ی“ متکلم وارد ہے اور ”ی“ سے مراد قال کا قائل اور فاعل ہے۔

آدم برسر مطلب

سورہ زمر کی تحویل بالا آیت نمبر ۵۳ جس میں ارشاد ہوتا ہے ”قُلْ يَاعِبَادِيَ الَّذِينَ أَسْرَفُوا عَلَىٰ أَنْفُسِهِمْ“ میں قل سے مراد حضور اکرم ﷺ ہیں۔ یہ عبادی منادی میں واقع ”ی“ ضمیر متکلم سے مراد بھی حضور اکرم ﷺ کی ذات ہے۔ معنی یوں ہوں گے:

اے نبی تم فرماؤ: اے میرے غلامو (اے محمد کریم ﷺ کے غلامو) جنہوں نے

اپنی جانوں پر زیادتی کی۔ یہاں یا عبادی وارد ہے عباد کی جمع ہے۔ اس کے متعلق امام راغب اصفہانی لکھتے ہیں:

والعبد يقال على أربعة أضرب. الاول عبد بحكم الشرع. وهو الانسان الذي يصح بيعه وابتياعه. نحو والعبد بالعبد، عبد مملوك لا يقدر شىء.

الثانى عبد بالاجاد وذلك ليس الا لله واياه قصد بقوله: ان كل من فى السموت والارض الا اتى الرحمن عبدا.

والثالث عبد بالعبادة والخدمة والناس فى هذا ضربان: عبد مخلصا وهو المقصود بقوله ذرية من حملنا مع نوح انه كان عبدا شكورا، نزل الفرقان على عبده، على عبده الكتب، ان عبادى ليس لك عليهم سلطان، كونوا عبادا لى، الاعبادك منهم المخلصين، جنت عدن التى وعد الرحمن عباده بالغيب، وعباد الرحمن الذين يمشون على الارض هونا، ان اسر بعبادى، فوجدنا عبدا منا.

وعبد للدنيا واعراضها وهو المعتكف على خدمتها ومراعاتها واياه قصد النبى ﷺ بقوله تعس عبد الدارهم تعس عبد الدينار.

(نوٹ ان آیات کا ترجمہ ہم تفہیم القرآن سے نقل کریں گے۔ جلالی)

عبد کا اطلاق چار معنوں پر ہوتا ہے۔

پہلا معنی: حکم شرع کے مطابق وہ انسان جس کی خرید و فروخت جائز ہو اللہ تعالیٰ فرماتا ہے:

وَالْعَبْدُ بِالْعَبْدِ غلام قاتل ہو تو وہ غلام ہی قتل کیا جائے۔ (البقرہ ۱۷۸)

نیز فرماتا ہے: عَبْدٌ مَّمْلُوكٌ لَا يَقْدِرُ عَلَى شَيْءٍ.

ایک تو غلام ہے جو دوسرے کا مملوک ہے اور خود کوئی اختیار نہیں رکھتا۔ (النحل ۷۵)

امام راغب نے یہ دو مثالیں بیان فرمائی ہیں۔ قرآن مجید میں مزید وارد ہے

وَلْعَبْدٌ مُّؤْمِنٌ خَيْرٌ مِّنْ مُّشْرِكٍ وَلَوْ أَعْجَبَكُمْ.

ایک مومن مشرک شریف سے بہتر ہے اگرچہ وہ تمہیں بہت ہی پسند ہو۔ (البقرہ ۲۱)
دوسرا معنی: عبد بمعنی ایجاد کردہ۔ یہ اللہ تعالیٰ ہی کی شان کے لائق ہے اس
 آئیہ کریمہ ”أَنْ كُلَّ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ إِلَّا إِلَهِي الرَّحْمَنُ عَبْدًا“
 آسمانوں اور زمین میں جتنے ہیں سب اس کے حضور بندے ہو کر حاضر ہوں
 گے۔ (مریم ۹۳)

سے یہی معنی مراد ہیں۔

تیسرا معنی: عبد بمعنی عبادت و خدمت گزار۔ اس معاملہ میں لوگوں کی دو
 قسمیں ہیں۔

نمبر ۱۔ اللہ تعالیٰ کا مخلص بندہ ان آیات سے یہی مقصود ہے۔

ذَرِيَّةَ مَنْ حَمَلْنَا مَعَ نُوحٍ إِنَّهُ كَانَ عَبْدًا شَكُورًا

تم ان لوگوں کی اولاد ہو جنہیں ہم نے نوح کی کشتی پر سوار کیا تھا اور نوح ایک شکر
 گزار بندہ تھا۔ (الاسراء ۲۱)

نَزَلَ الْفُرْقَانُ عَلَى عَبْدِهِ يَوْمَ فَرَّقَنا بَيْنَهُمَا عَلَى نَارٍ ظَلَمَ اللَّهُ لَلْكَافِرِينَ (الفرقان ۱)
 عَلَى عَبْدِهِ الْكِتَابُ جس نے اپنے بندے پر کتاب نازل کی۔ (الکہف ۱)
 إِنَّ عِبَادِي لَيْسَ لَكَ عَلَيْهِمْ سُلْطَانٌ

بے شک جو میرے حقیقی بندے ہیں ان پر تیرا بس نہ چلے گا۔ (الحجر ۴۲)

كُونُوا عِبَادًا لِّيَ تَمِيزَ بَيْنَ الْعَالَمِينَ (آل عمران ۷۹)

إِلَّا عِبَادَكَ مِنْهُمْ الْمُخْلِصِينَ (الحجر ۴۰)

سوائے تیرے ان بندوں کے جنہیں تو نے ان میں سے خالص کر لیا ہو۔

جَنَّاتُ عَدْنِ الَّتِي وَعَدَ الرَّحْمَنُ عِبَادَهُ بِالْغَيْبِ

ان کے لیے ہمیشہ رہنے کی جنتیں ہیں جن کو رحمن نے اپنے بندوں سے در پردہ

وعدہ کر رکھا ہے۔ (مریم ۶۱)

وَعِبَادُ الرَّحْمَنِ الَّذِينَ يَمْشُونَ عَلَى الْأَرْضِ هَوْنًا

رحمن کے (اصلی) بندے وہ ہیں جو زمین پر نرم چال چلتے ہیں۔ (الفرقان ۶۳)

أَنْ أَسْرِ بِعَبَادِي۔ کہ اب راتوں رات میرے بندوں کو لے کے چل پڑ۔

(ط ۷۷)

فَوَجَدَا عَبْدًا مِنْ عِبَادِنَا وَهَذَا انہوں نے ہمارے بندوں میں سے ایک

بندے کو پایا۔ (الکہف ۱۶۵)

نمبر ۲۔ دنیا اور اس کے ساز و سامان کا عبد (خادم)۔ یہ وہ شخص ہے جو دنیا کی

خدمت اور اس کی رو رعایت پر جما ہوا آسن مارے بیٹھا ہو۔

حضور اکرم ﷺ نے اپنے ارشاد گرامی:

”تعس عبد الدرهم، تعس عبد الدينار“

تباہی ہو درہم کے بندے یعنی خادم و غلام پر تباہی ہو دینار کے بندے یعنی خادم

و غلام پر“ میں یہی معنی مراد لیے ہیں۔ مفردات امام راغب ص ۲۴۰ مادہ عبد

بخاری شریف میں یہ حدیث شریف دو جگہ پر موجود ہے۔ حدیث نمبر ۲۳۶۷

حدیث نمبر: ۶۳۳۵۔ حدیث نمبر ۶۳۳۵ کی شرح میں امام بدر الدین عینی علیہ

الرحمہ متوفی ۸۵۵ھ لکھتے ہیں

قوله ﷺ عبد الدينار ای طالبه وخادمه والحريص على جمعه

والقائم على حفظه فكانه لذلك عبده وقال شيخ شيخنا الطيبي خص

العبد بالذکر لیؤذن بانغماسه فی محبة الدنيا وشهواتها كالاسیر الذی

لا یجد خلاصا۔

دینار کا بندہ یعنی دینار کا طالب و خادم اور دینار جمع کرنے پر حریص اور اس کی

حفاظت پر قائم رہنے والا۔ گویا کہ وہ آدمی دینار کا عبد یعنی غلام بن چکا ہے۔ ہمارے

دادا شیخ علامہ طیبی علیہ الرحمہ فرماتے ہیں کہ حدیث شریف میں عبد کا بطور خاص ذکر کرنا

اس بات کی طرف اشارہ ہے کہ وہ آدمی دنیا کی محبت اور اس کی خواہشات میں اس قدر ڈوب چکا ہے جیسے کہ کوئی قیدی ہو جو نکلنے کی کوئی صورت نہ پائے۔

عمدة القاری شرح صحیح بخاری ج ۲۳ ص ۶۸ حدیث نمبر ۶۳۳۵ مطبوعہ بیروت
اسی طرح امام ابن حجر عسقلانی علیہ الرحمہ ۸۵۲ھ فتح الباری شرح صحیح بخاری
میں لکھتے ہیں عبد الدینار ای طالبہ الحریص علی جمعه القائم علی
حفظه فكانه لذلك عبده وخادمه۔

عبد الدینار یعنی دینار کا طالب اس کے جمع کرنے پر حریص اور حفاظت پر قائم
رہنے والا گویا کہ وہ دینار کا خادم اور غلام بن چکا ہے۔ آگے علامہ طبری والی عبارت
درج ہے۔ (عمدة القاری ج ۱۱ ص ۳۰۶ مطبوعہ کراچی)

اس سے واضح ہو گیا کہ عبد بمعنی عبادت گزار و پرستش کنندہ بھی آتا ہے اور عبد
بمعنی خادم بھی آتا ہے۔ پوری طرح کسی کے پیچھے لگ جانا بھی عبد کا معنی ہے۔ عبد کے
معنی عابد، پرستش کنندہ، عبادت و بندگی کرنے والا ہوں تو اس کی نسبت صرف اور
صرف اللہ تعالیٰ کی طرف ہی ہو سکتی ہے جیسے عبد اللہ عبد الرحمن عبد المالك۔ اور اگر عبد
بمعنی قابل خرید و فروخت، رقیق اور مملوک ہو تو قرآن پاک، احادیث طیبہ، آثار
صحابہ، محاورات عرب اور فقہی و کلامی جزئیات میں بلا مبالغہ سینکڑوں مقامات فقیر کے
سامنے ہیں۔ جن میں عبد کی نسبت اللہ کے غیر کی طرف کی گئی ہے۔

قرآن عزیز میں ہے:

نمبر۔ اَوَانِكُحُوْا الْاِيَامِیْ مِنْكُمْ وَالصَّالِحِیْنَ مِنْ عِبَادِكُمْ وَاِمَانِكُمْ۔

اس آیت کریمہ میں عباد (عبد کی جمع بمعنی غلام، رقیق، زرخید، جس کی بیع و شرا
ہو سکے) کی نسبت عام انسانوں کی طرف کی گئی ہے زید کا اگر ایک غلام ہو تو عربی میں
عبد زید زیادہ ہوں تو عباد زید کہیں گے۔ کوئی عمر و کا غلام ہو تو عبد عمرو اور بکر
کا غلام ہو تو عبد بکر اگر نبی ﷺ کا غلام ہو تو عبد النبی اور عبد المصطفیٰ ﷺ

کہا جائے گا۔ کوئی مقامی عالم ہو یا عوامی، قومی عالم ہو یا بین الاقوامی اس عباد کم کی
نسبت سے عبد زید، عبد حامد، عبد قاضی، عبد منور حسن

عبد بلوچ عبد سراج الحق اور عبد مودودی یا عبد یہودی کو شرک نہیں کہہ سکتا ورنہ
قرآن عزیز پر صراحتاً تعلیم شرک کا فتویٰ لگے گا۔ تعالیٰ اللہ عن ذلک
اگر اسی آیت کی روشنی میں کسی کو عبد الرسول، عبد النبی، عبد المصطفیٰ کہہ لیا جائے
تو اس پر ہرگز ہرگز شرک کا فتویٰ نہیں لگ سکتا۔

نمبر ۲۔ ارشاد باری تعالیٰ ہے: ضَرَبَ اللّٰهُ مَثَلًا عَبْدًا مَّمْلُوْكًَا لَا یَقْدِرُ عَلٰی
شَیْءٍ وَّمَنْ رَزَقْنَاهُ مِّنْ اَرْزَاقًا حَسَنًا۔ اللہ ایک مثال دیتا ہے ایک جو غلام ہے جو
دوسرے کا مملوک ہو اور خود کوئی اختیار نہیں رکھتا دوسرا شخص ایسا ہے جسے ہم نے اپنی
طرف سے اچھا رزق عطا کیا ہے۔ (نحل ۷۵ ترجمہ مودودی صاحب)

اس آیت کریمہ میں بھی لفظ عبد آیا ہے جو کہ عبادت گزار، پرستش کنندہ کے معنی
میں نہیں ہے۔ بلکہ زرخید غلام، قابل بیع و شرا نو کر اور خادم کے معنی میں ہے۔ اگر اس
معنی کا لحاظ کرتے ہوئے کسی کو عبد ہارون، عبد افلاطون، عبد عباس کہہ دیا جائے تو کون
تفکّرند اس پر شرک کا فتویٰ لگائے گا؟ اگر بایں معنی عبد ہارون، عبد فلاں ہٹ جائز ہے
تو عبد محمد کریم ﷺ اور عبد مصطفیٰ ﷺ کیونکر شرک ہو سکتا ہے؟ اسی سورہ نحل کی اگلی
آیت (۷۶) میں وارد ہے۔

ضَرَبَ اللّٰهُ مَثَلَ الرَّجُلِیْنِ اَحَدُهُمَا اَبَیْكُمْ لَا یَقْدِرُ عَلٰی شَیْءٍ وَهُوَ
كُلٌّ عَلٰی مَوْلَاهُ۔

اللہ ایک اور مثال دیتا ہے دو آدمی ہیں ایک گونگا بہرا ہے کوئی کام نہیں کر سکتا اپنے
آقا پر بوجھ بنا ہوا ہے (ترجمہ مودودی)

اس کی تفسیر میں مودودی صاحب لکھتے ہیں (یہ دو آدمی) ایک با اختیار مالک ہے
اور دوسرا بے اختیار غلام۔ (تفسیر القرآن ج ۲ ص ۵۵۸)

اس آیت کریمہ میں ”ہو“ ضمیر سے مراد اور مولہ کی ”وہ“ ضمیر سے مراد بھی غلام ہے اپنے آقا پر بوجھ بنا ہوا ہے یہاں پر ”مولہ“ کی ”وہ“ کی طرف اضافت (اپنے آقا کا غلام۔ مثلاً حامد آقا ہے اور زید غلام) بتا رہی ہے کہ حامد کو زید کا آقا کہنا درست ہے تو لازماً زید کو حامد کا غلام کہنا بھی درست ہے۔ یہ لازم معنی صریح کی طرح ہی ہے۔ کون ہے جو قرآن عزیز کے اس انداز بیان کو شرک کا نام دے؟ جب حامد زید کا آقا ہے۔ تو زید حامد کا عبد اور غلام ہے۔ اسی طرح مصطفیٰ کریم ﷺ امت کے آقا ہیں تو امت یقیناً مصطفیٰ کریم ﷺ کی عبد اور غلام ہے۔

نمبر ۳۔ قرآن عزیز میں مزید ارشاد ہوتا ہے:

وَتِلْكَ نِعْمَةٌ تَمُنُّهَا عَلَيَّ أَنْ عَبَّدْتُ بَنِي إِسْرَائِيلَ

موسیٰ علیہ السلام نے فرعون کو فرمایا: رہا تیرا احسان جو تو نے مجھ پر جتایا ہے تو اس کی حقیقت یہ ہے کہ تو نے بنی اسرائیل کو غلام بنالیا تھا۔ (اشعرا، ۲۳ ترجمہ مودودی)

اس آیت کریمہ میں لفظ عَبَّدْتُ کا ماخذ عبد ہے جسے مودودی صاحب نے غلام کے معنی میں لیا ہے۔ گو فرعون نے خدائی دعویٰ بھی کر رکھا تھا مگر وہ بنی اسرائیل سے نوکری چا کر لیا تھا۔ معمولی معمولی کام ان سے کراتا تھا۔ اس لیے حضرت موسیٰ علیہ السلام نے فرمایا ”عبدت بنی اسرائیل“ تو نے بنی اسرائیل کو غلام بنالیا تھا۔

فقیر یہ دریافت کرنے میں حق بجانب ہے اگر کوئی شخص عبد کا وہ معنی مراد لے جو اس آیت سے مراد ہے اور مودودی صاحب نے خود اسے اختیار بھی کیا ہے تو کیا اس پر شرک کا فتویٰ لگے گا؟ ہرگز ہرگز نہیں لگے گا۔ اگر اس معنی کو پیش نظر رکھتے ہوئے ہم خود کو عبد الرسول یا عبد المصطفیٰ کہیں تو ”حاملہ شرک و بدعت امت“ مار (سانپ) شرک اور عقرب بدعت جنم دینے میں بے تاب کیوں ہو جاتی ہے؟

گھر کی گواہی

حاجی امداد اللہ مہاجر مکی کا ارشاد الزمر کی مذکورہ محولہ آیت نمبر ۵۳ کے متعلق حضرت حاجی امداد اللہ مہاجر مکی کا حوالہ مناسب معلوم ہوتا ہے۔ حضرت حاجی صاحب کی شخصیت ان مشرک سازوں کے لیے حجت ہونی چاہیے۔ کیونکہ دیوبندی علماء بالاتفاق انہیں اپنا شیخ و پیشوا تسلیم کرتے ہیں۔ اگرچہ ”فیصلہ ہفت مسئلہ“ سے انحراف بھی کرتے ہیں حتیٰ کہ رشید احمد گنگوہی فیصلہ ہفت مسئلہ کو دیکھ کر آگ بگولا ہو کر اس کو جلانے کا حکم بھی صادر کر دیتے ہیں۔ بہر کیف ان کا حوالہ پیش خدمت ہے۔ آپ فرماتے ہیں: کہ چونکہ حضور ﷺ واصل بحق ہیں۔ عباد اللہ کو عباد رسول کہہ سکتے ہیں۔ جب کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے: قُلْ يَا عِبَادِيَ الَّذِينَ أَسْرَفُوا عَلَىٰ أَنْفُسِهِمْ ۖ الْآيَةُ ۖ مَرْجِعُ ضَمِيرِ مُتَكَلِّمِ آنحضرت ﷺ ہیں۔ مولانا اشرف علی صاحب نے فرمایا کہ قرینہ بھی انہی معنی کا ہے۔ آگے فرمایا لَا تَقْنَطُوا مِنْ رَحْمَةِ اللَّهِ اگر مرجع اس کا اللہ ہوتا فرما تا من رحمۃ تہی تا کہ مناسبت عبادی کی ہوتی۔ (شام امدادی ص ۱۷۱ مطبوعہ مدنی کتب خانہ ملتان)

آپ نے ملاحظہ کر لیا کہ حضرت حاجی صاحب ارشاد فرماتے ہیں اور مولوی اشرف علی تھانوی اس کی تائید بھی کرتے ہیں تاکید مزید کے طور پر قرینہ و قیاس کے مطابق قرار دیتے ہیں۔ مگر برا ہو ذوالوہمینی سوچ اور طبعی ہٹ دھرمی کا کہ تھانوی صاحب نے یہی عبارت امداد المشتاق ص ۹۳ پر ذکر کرتے ہوئے اس پر نقل تھانوی چڑھانے کی کوشش کی ہے۔

نمبر ۴۔ ارشاد باری تعالیٰ ہے: اَلْحُرِّ بِاَلْحَوِّ وَالْعَبْدُ بِالْعَبْدِ۔ آزاد آدمی نے قتل کیا ہو تو اس آزاد ہی سے بدلہ لیا جائے گا غلام قاتل ہو تو وہ غلام ہی قتل کیا جائے گا۔ البقرہ ۸۷ ترجمہ مودودی صاحب۔

اس آیت کریمہ میں آزاد آدمی کے مقابلے میں غلام آدمی کا ذکر ہے۔ یہاں عبد

بمعنی عبادت گزار پرستش کنندہ، بندگی کرنے والا، جسدہ ریز ہونے والا، الغرض عبادت کا معنی ادا کرنے والا کوئی لفظ نہیں آسکتا۔ تو عبد المصطفیٰ میں قرآن میں مستعمل معنی لینے سے کسی کو تکلیف کیوں ہوتی ہے یہ مسئلہ فقیر کی سمجھ سے بالاتر ہے۔

وَالصَّالِحِينَ مِنْ عِبَادِكُمْ (النور ۳۲)، عَبْدًا أَمَلُو كَمَا (النحل ۷۵) هُوَ كَلٌّ عَلَى مَوْلَاهُ (النحل ۷۶) أَلْعَبْدُ بِالْعَبْدِ (البقرہ ۱۷۸) میں مودودی صاحب نے جو معنی خود مراد لیے ہیں اگر ”قُلْ يَا عِبَادِيَ الَّذِينَ أَسْرَفُوا عَلَى أَنْفُسِهِمْ سَوْفَ يَأْتِيهِمْ مِنْ رَبِّكَ فَتَوَاتَىٰ ذَوَاتُ الْأَرْبَعِ أَعْيُنٌ مُرَبَّيَاتٌ يَبْعَثُ فِي الْأَرْضِ خَلَائِفًا لَهُمْ فَيُقِيمُ لَهُمْ أَسْرَافَهُمْ فَسَيَرْجِعُهُمْ فِيهَا مُغْلَبِينَ“ میں یہی معنی مراد لیتے تو انہیں خارجیانہ فتویٰ بازی، منافقانہ شرک سازی، احمقانہ افتراء پردازی، متعصبانہ دھونس و چال بازی نجدیانہ وہابیانہ بغضِ صطفیٰ کریم ﷺ کے پیش نظر جعل سازی اور تفریق امت و دیگر مبتدعان امت گنگوہی، نانوتوی، دہلوی، تھانوی وغیرہ میں شرکت سازی سے نجات مل سکتی تھی۔

کل میسر لم خلق له سچ ہے۔

عبداللہ احادیث طیبہ کی روشنی میں

قارئین کی سہولت کے پیش نظر دوبارہ وضاحت کی جاتی ہے کہ جب ہم عبداللہ کا لفظ استعمال کرتے ہیں تو اس کا مطلب ہوتا ہے کہ اللہ تعالیٰ کے علاوہ کسی اور کی طرف نسبت۔ عبد زید کہہ لیں۔ عبد حامد کہہ لیں۔ رسول اللہ ﷺ کا خود کو ادنیٰ خادم اور غلام سمجھتے ہوئے عبد المصطفیٰ ﷺ کہہ لیں۔ تو جب عبداللہ کہنا درست ہے تو عبد المصطفیٰ ﷺ بطریق اولیٰ درست ہے۔

آئیے احادیث طیبہ دیکھتے ہیں جن میں عبد کی نسبت اللہ کے غیر کی طرف کی گئی ہے۔
حدیث شریف نمبر ۱: صحیح مسلم شریف میں حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے فتح خیبر کی حدیث شریف منقول ہے اپ فرماتے ہیں:

ثم انطلقنا الى الوادي ومع رسول الله ﷺ عبد له وهبه رجل من

جذام يدعى رفاعه بن زيد من بني الضبيب فلما نزلنا الوادي قام عبد رسول الله ﷺ .

پھر ہم وادی کی طرف چلے تو رسول اللہ ﷺ کے ساتھ آپ کا غلام بھی تھا۔ جو بنو ضبيب کے قبیلہ جذام کے رفاعہ بن زید نامی شخص نے اپ کو پیش کیا تھا۔ جب ہم وادی میں اترے تو رسول اللہ ﷺ کا غلام (عبد الرسول) کھڑا ہو کر کجاوہ کھولنے لگا۔

(مسلم شریف ج ۱ ص ۴۲)
اس حدیث شریف میں صحابی رسول ﷺ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ رسول اللہ ﷺ کی طرف دوبار عبد کی نسبت کر رہے ہیں۔ نمبر ۱۔ عبد له نمبر ۲۔ عبد رسول الله ﷺ

حدیث شریف نمبر ۲: مسلم شریف میں ہی حدیث ہے۔

ان سعدار كب الى قصره بالعقيق فوجد عبدا يقطع شجرا يخبط فسلبه فلما رجع سعد فجعاء اهل العبد فكلموه ان يرد على غلامهم او عليهم ما اخذ من غلامهم .

حضرت سعد بن ابی وقاص رضی اللہ تعالیٰ عنہ سوار ہو کر وادی عقیق میں اپنے مکان کی طرف جارہے تھے تو آپ نے ایک عبد (غلام) کو دیکھا جو درخت کاٹ رہا تھا یا پتے جھاڑ رہا تھا۔ تو آپ نے اس کا سامان چھین لیا۔ حضرت سعد رضی اللہ تعالیٰ عنہ جب وادی عقیق سے واپس لوٹے تو اس عبد کے اہل (وارثوں) نے آپ سے گزارش کی کہ ان کے غلام کا سامان اسے واپس فرمادیں یا عرض کی کہ ان کے غلام سے جو چھینا ہے وہ انہیں لوٹادیں۔ (مسلم شریف ص ۴۴)

مستدرک امام حاکم کے الفاظ یہ ہیں: يستسلونہ ان يرد عليهم ما اخذ من عبدہم . (مستدرک ج ۱ ص ۴۷ حدیث نمبر ۱۸۲۶)

اس حدیث شریف میں ایک بار ”عبد ا“ بمعنی غلام آیا ہے دوسری بار اہل

العبد بمعنی عہد کے اہل مالک و وارث آیا ہے۔ تیسری بار علی غلامہم ان کے غلام پر چوتھی بار من غلامہم ان کے غلام سے وارد ہے۔ یہ صحاح ستہ کی حدیث ہے گزارش کرنے والے صحابہ و تابعین ہیں اور جن سے گزارش کی جا رہی ہے وہ عشرہ مبشرہ میں سے ہیں۔ ان الفاظ میں جلیل القدر صحابی حضرت سعد رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو شرک کی بو آئی اور نہ دیگر حضرات صحابہ و تابعین کو شرک کا شائبہ نظر آیا جو آج کے ایک صحافتی زندگی کی منزلیں طے کرنے والے سیاسی لیڈر کو عبد النبی اور عبد المصطفیٰ سے شرک دکھائی دے رہا ہے۔ گروہی تعصب سے پاک ہو کر تفسیر لکھنا بڑی دور کی بات ہے جو ہر اہل قلم کے نصیب میں نہیں۔

حدیث شریف نمبر ۳: حضرت فضالہ بن عبید رضی اللہ تعالیٰ عنہ راوی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ثلثة لاتسئل عنہم امة او عبد ابق من سیدہ فمات۔

(ان میں سے ایک) وہ لونڈی یا عبد (غلام) جو اپنے آقا سے بھاگ جائے اور اسی دوران مر جائے۔ (متدرک امام حاکم ج ۱ ص ۲۲۱ حدیث نمبر ۴۱۵)

اس حدیث شریف میں عبد ابق من سیدہ میں سیدہ کی اضافت ”ہ“ ضمیر راجع بسوئے عبد کی طرف ہے۔ مثلاً زید سید ہے اور خالد غلام ہے تو زید سید غلام بن گیا اور خالد عبد زید ہوگا۔

حدیث شریف نمبر ۴: حضرت سیدنا عمر فاروق رضی اللہ تعالیٰ عنہ جب خلیفہ منتخب ہوئے تو آپ نے منبر رسول ﷺ پر جلوہ افروز ہو کر خطبہ ارشاد فرمایا حمد و صلوٰۃ کے بعد ارشاد فرمایا:

ایہا الناس انی قد علمت منکم انکم تؤنسون منی شدة و غلظة و ذلک انی کنت مع رسول اللہ ﷺ فکنت عبده و خادمه۔

اے (گروہ صحابہ کرام و تابعین عظام) لوگو! مجھے معلوم ہے کہ تم مجھ میں شدت اور خفی محسوس کرتے ہو اس کی وجہ یہ ہے کہ میں رسول اللہ ﷺ کے ساتھ تھا اور آپ

کا عبد اور خادم تھا۔ (متدرک ج ۱ ص ۲۲۸ حدیث نمبر ۴۳۱)
اس حدیث شریف کی شرح میں امام اہلسنت شاہ احمد رضا خان بریلوی قدس سرہ فرماتے ہیں دیکھ امیر المؤمنین فاروق اعظم رضی اللہ عنہ اشد الناس فی امر اللہ بر سر منبر اپنے آپ کو رسول اللہ ﷺ کا بندہ بتا رہے ہیں اور مجمع عام صحابہ کرام منتہا اور برقرار رکھتا ہے۔

واللہ الحمد، واللہ الحجة البالغة (الامن والعلی ص ۸۳)

حدیث شریف نمبر ۵: حضرت حارث بن عبد اللہ بن ربیعہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ راوی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ کسی غزوہ میں تشریف لے جا رہے تھے تو قبیلہ ”مزینہ“ کے کچھ لوگوں کے پاس سے گزرے فاتبعہ عبد لامرءة منہم تو ان کی ایک عورت کا عبد (غلام) آپ ﷺ کے پیچھے چل دیا (اس حدیث شریف میں محبت کا پہلو عجیب انداز سے نمایاں ہے اس لیے پوری حدیث ملاحظہ ہو) جب رسول اللہ ﷺ راستے پر پہنچے تو ایک غلام نے سلام پیش کیا۔ آپ ﷺ نے فرمایا: کہ فلاں ہے؟

عرض کی: جی ہاں وہی ہوں۔

فرمایا: کیسے آئے؟

عرض کی: آپ کے ساتھ مل کر جہاد کروں گا۔

فرمایا اذنت لك سيدتك؟ کیا تیری سیدہ (مالکہ) نے تجھے اجازت دی ہے؟

عرض کیا: کہ نہیں۔

آپ ﷺ نے فرمایا واپس چلے جاؤ اپنی سیدہ کو بتاؤ کہ اگر تجھ جیسا عبد (غلام) واپس لوٹنے سے پہلے مر جائے تو اس کی نماز جنازہ بھی نہیں پڑھی جائے گی۔ اور اپنی سیدہ مالکہ کو میرا سلام کہنا۔ غلام نے واپس آ کر ساری سرگذشت بیان کی تو وہ عرض کہنے لگی:

اللہ ہو امر ان تقرء علی السلام کیا اللہ کی قسم اٹھا کر کہتے ہو کہ آپ ﷺ

نے مجھے سلام سے نوازا ہے؟

غلام نے کہا: ہاں

اس عورت نے کہا: تمہیں اجازت ہے جاؤ آپ ﷺ کی معیت میں جہاد کرو۔

(متدرک امام حاکم ج ۲ ص ۲۳۳)

اس حدیث شریف کے الفاظ ہیں عبد لامرء عورت کا غلام، عبد المرء عیا عبد لامرء ہو عربی گرائمر کے لحاظ سے کوئی فرق نہیں بلکہ غلام زید دراصل غلام لزید ہی تھا لام کو حذف کر کے زید کی طرف اضافت کر دی گئی ہے۔ اس وضاحت کی ضرورت تو نہیں تھی لیکن کیونکہ مودودی صاحب اور ان کی ذریت علوم عربیہ سے ماوراء مفسر ہیں اس لیے وضاحت کر دی گئی۔

حدیث شریف نمبر ۶: متدرک شریف کی حدیث نمبر ۲۷۱ میں ایک واقعہ میں یہ الفاظ وارد ہیں: ان غلاما کان لبابی۔ بابی کا ایک غلام تھا۔

کان الغلام یعادى سیدہ۔ غلام اپنے آقا سے عداوت رکھتا تھا۔

فذهب الی سید العبد۔ کہ حضرت بابی عبد کے سید (آقا) کے پاس گئے۔

اس حدیث میں کبھی لفظ غلام استعمال ہوا ہے اور کبھی عبد یعنی دونوں مترادف ہیں اور سید العبد کے لفظ بھی موجود ہیں۔ سید العبد عبد کا آقا ترکیب درست ہے تو عبد السید بھی لامحالہ درست ہے۔ واللہ الحمد۔

حدیث شریف نمبر ۷: حضرت نصرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے ایک عورت سے شادی کی تھی۔ پھر اس عورت کی کسی بات کی رسول اللہ ﷺ سے شکایت کی تو آپ ﷺ نے فرمایا:

والولد عبد لك کہ وہ بچہ تیرا عبد اور غلام ہے۔

یہ مرفوع لفظ ہیں۔ کیا کوئی حیا دار آدمی عبد نصرہ کہنے پر بھی شرک کا حکم لگائے

گا؟ (متدرک حدیث شریف ۲۷۹)

متدرک کی حدیث شریف نمبر ۲۷۹ کے الفاظ یہ ہیں فجعل النبی ﷺ عبد الله اس کے معنی بھی یہ ہیں کہ اس بچے کو حضرت نصرہ کا عبد بنا دیا۔ وہ عبد نصرہ بن گیا۔ اگر عبد نصرہ جائز ہے تو عبد المصطفیٰ بھی جائز ہی ہے۔

حدیث شریف نمبر ۸: حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ تعالیٰ عنہما راوی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ

اذا تزوج العبد بغير اذن سیدہ کان عاهرا۔

جو عبد (غلام) اپنے آقا کی اجازت کے بغیر نکاح کرے وہ بدکار ہوگا۔

(متدرک ج ۲ ص ۳۱۳ حدیث شریف نمبر ۲۸۳۶)

یہاں لفظ عبد کا الف لام عوضی ہے اصل میں ہے عبد السید آقا کا غلام۔ سیدہ کی اضافت بھی ہو رہی ہے جب عبد کا سید درست ہے تو سید کا عبد بھی درست ہے۔

حدیث شریف نمبر ۹: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ليس منا من خيب امرءة على زوجها او عبد اعلى سیدہ۔

جو شخص عورت کو اس کے خاوند کے معاملہ میں خراب کرے یا عبد غلام کو اس کے آقا پر خراب کرے وہ ہم میں سے نہیں ہے۔

حدیث شریف نمبر ۱۰: حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی ہمیشہ حضرت فریصہ بنت مالک صحابیہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا فرماتی ہیں: خروج زوجی فی طلب عبدله۔ کہ میرا خاوند اپنے عبد (غلاموں) کی تلاش میں نکلا۔

(متدرک حدیث نمبر ۲۸۸۲ ج ۲ ص ۳۲۶)

حدیث شریف نمبر ۱۱: حضرت جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں:

ان عبد الحاطب جاء نبی اللہ ﷺ

کہ حضرت حاطب بن ابی بلتعہ کا عبد (غلام) رسول اللہ ﷺ کی بارگاہ میں

شکایت لے کر حاضر ہوا۔ (متدرک حدیث شریف نمبر ۵۳۸۷)

حدیث شریف نمبر ۱۲: بڑی معرکہ الآراء حدیث ہے حدیث البور کا۔ اس کے الفاظ ملاحظہ ہوں۔ حضرت سیدنا عبداللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں: طلق عبد یزید ابو رکانة ام رکانة۔ عبد یزید البور کا نہ نے ام رکانة کو طلاق دے دی۔

اسی حدیث شریف کے آخر میں ہے:

فقال رسول الله ﷺ لعبد یزید تو رسول الله ﷺ نے عبد یزید کو فرمایا۔

(متدرک حدیث شریف نمبر ۳۸۶۷ ج ۳ ص ۹۵)

حدیث شریف نمبر ۱۳: حضرت جابر بن عبداللہ رضی اللہ تعالیٰ عنہما فرماتے ہیں:

قال رسول الله ﷺ لا یرث المسلم النصرانی الا ان یکون عبده

او امتہ۔

کہ مسلمان نصرانی کا وارث نہیں بن سکتا مگر یہ کہ وہ اس کا عبد (غلام) ہو

یا لونڈی۔ (متدرک ج ۵ ص ۲۶۳ حدیث نمبر ۸۱۷۳)

حدیث شریف نمبر ۱۴: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ راوی ہیں نیز

حضرت سمرہ بن جندب رضی اللہ تعالیٰ عنہ بھی راوی ہیں:

قال رسول الله ﷺ من قتل عبده قتلناه ومن جدد عبده

جدعناه۔

کہ جو شخص اپنے عبد (بندے اور غلام) کو قتل کرے گا ہم اسے قتل کریں گے اور

جو شخص اپنے عبد (بندے اور غلام) کا ناک، کان کاٹے گا ہم اس کے کانٹیں گے۔

(متدرک ج ۵ ص ۳۵۵ حدیث نمبر ۸۲۱۵، ۸۲۱۶، ۸۲۱۷)

حدیث شریف نمبر ۱۵: حدیث شریف نمبر ۱۴ جو کہ فقیر نے متدرک کے

حوالے سے ذکر کی ہے ابوداؤد شریف کتاب الدیات میں بھی موجود ہے بلکہ اس

کا باب بھی یہ ہے

باب من قتل عبده الخ اسکے بعد ابوداؤد شریف میں یہ حدیث شریف بھی موجود ہے۔

من خصی عبده خصیناه جو اپنے عبد (غلام اور بندے) کو خصی کرے گا ہم اس کو خصی کرنے کا حکم دیں گے (خصی کریں گے)۔

(ابوداؤد شریف ج ۲ ص ۲۷۲ کتاب الدیات)

حدیث شریف نمبر ۱۶: واضح ہو کہ ہم نمبر وار احادیث جمع کر رہے ہیں کہ

حدیث عام معنی میں ہے تو یہ آثار صحابہ کرام کو بھی شامل ہے۔ اس سے ہماری غرض یہ ہے

کہ عبد کی نسبت غیر خدا کی طرف کرتے ہوئے عبد قلاں کہنا یہ صحابہ کرام علیہم الرضوان

کے کلام فیض نظام میں عام تھا۔ جسے نہ کسی صحابی نے اور نہ ہی بعد والے کسی

امام، فقیہ، محدث یا مفسر نے شرک کا نام دیا اور نہ ہی قرون مفضلہ بلکہ بعض والی کئی

صدیوں میں کسی کو شرک کی بو آئی ہے۔ یہ آخری ڈیڑھ دو صدیوں کی بات ہے کہ کچھ

لوگوں کو عبدالنبی، عبدالرسول اور عبدالمصطفیٰ سے شرک کی بو آنے لگی ہے۔ العیاذ باللہ

تعالیٰ۔

آج کل کمپیوٹر کا دور دورہ ہے کتب احادیث کے ذخیرہ سے ایسے مواقع تلاش

کرنا بالکل آسان ہے جہاں عبد کے نسبت اللہ تعالیٰ کے علاوہ کی طرف کی گئی ہے۔

فقیر کے پاس اگرچہ کمپیوٹر تو موجود نہیں مگر بحمدہ تعالیٰ فقیر اس مسئلہ (عبد کی نسبت اللہ

تعالیٰ کے علاوہ کی طرف) میں درجنوں حوالے درج کرے گا انشاء اللہ۔ آئیے ملاحظہ

ہو: حضرت سیدنا علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے پاس۔ حضرت اشعث بن قیس رضی اللہ

تعالیٰ عنہ حاضر ہوئے۔ حضرت قنبر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے اندر آنے کی اجازت نہ دی تو

حضرت اشعث رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے مار کر قنبر کی ناک خون آلود کر دی حضرت علی رضی

اللہ تعالیٰ عنہ باہر تشریف لائے تو آپ نے فرمایا:

مالک و مالہ یا اشعث ام و اللہ لو بعد ثقیف تمرست
اے اشعث تیرا قنبر کے ساتھ کیا معاملہ ہے خبردار اللہ کی قسم کاش تو عبد ثقیف
کے ساتھ ایسا سلوک نہ کرتا۔ (المعجم الکبیر للطبرانی ج ۱ ص ۱۸۲ حدیث نمبر ۶۵۰)

اس میں عبد کی نسبت ثقیف کی طرف ہے اسی کتاب میں ہے کہ حضرت اشعث
بن قیس کا حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے مکالمہ ہوا تو حضرت ابن عباس
رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے فرمایا:

عبد مہرۃ قتل جدک۔ مہرہ کے عبد (غلام اور بندے) نے تیرے
دادے کو قتل کیا۔ (المعجم الکبیر ج ۱ ص ۱۸۳ حدیث نمبر ۶۵۲)

حدیث شریف نمبر ۱۷: مسئلہ عبد المصطفیٰ کے جواز پر ام الاحادیث

اللہ کے غیر کی طرف عبد کی نسبت میں بخاری شریف کی یہ حدیث شریف ملاحظہ
جو کہ سرور کون مکان رحمت عالمیان ﷺ کا اپنا ارشاد گرامی ہے اور یہ آپ نے کفار
و شرکین کے سامنے اپنی عظمت اور جرأت و شجاعت کے اظہار کے لیے فرمایا۔

اگر اس میں معاذ اللہ کسی قسم کی شرک کی بوہوتی تو معلم توحید امام الموحدین ﷺ
کبھی ارشاد نہ فرماتے۔ فقیر اس سلسلہ حدیث میں اس حدیث کو ام الاحادیث
سمجھتا ہے۔ اس کے بعد بھی کسی کو عبد المصطفیٰ نام میں شرک کی بو آئے تو وہ سمجھ لے کہ
اس کا دماغ انتہائی متعفن ہو چکا ہے جس کے اندر اصلاح کا کوئی پہلو باقی نہیں رہا۔
یعنی وہ ختم اللہ کا مصداق بن چکا ہے۔

اس حدیث شریف کا تعلق غزوہ حنین سے ہے ہم مطلوبہ الفاظ بحوالہ بخاری
شریف نقل کرنے سے پہلے اس کا پس منظر مودودی صاحب کی زبانی بیان کرتے
ہیں۔ چنانچہ ملاحظہ ہو۔

مودودی صاحب کی گلی سڑی اور فتح انداز پر مشتمل تحریر

لکھتے ہیں: غزوہ حنین جس کا یہاں ذکر کیا گیا ہے شوال کی تاریخ ۸ میں ان
آیات کے نزول سے صرف بارہ تیرہ مہینے پہلے کے اور طائف کے درمیان وادی حنین
میں پیش آیا تھا۔ اس غزوہ میں مسلمانوں کی طرف سے بارہ ہزار فوج تھی۔ جو اس سے
پہلے کبھی کسی اسلامی غزوہ میں اکٹھی نہیں ہوئی تھی۔ اور دوسری طرف کفار ان سے بہت
کم تھے لیکن اس کے باوجود قبیلہ ہوازن کے تیر اندازوں نے ان کا منہ پھیر دیا۔ اور
لشکر اسلام بڑی طرح تتر بتر ہو کر پسپا ہوا۔ اس وقت صرف نبی کریم ﷺ اور چند مٹھی
بھر جانباز صحابہ تھے جن کے قدم اپنی جگہ جمے رہے۔ اور انہی کی ثابت قدمی کا نتیجہ
تھا کہ دوبارہ فوج کی ترتیب قائم ہو سکی اور بالآخر فتح مسلمانوں کے ہاتھ رہی۔ ورنہ فتح
مکہ سے جو کچھ حاصل ہوا تھا اس سے بہت زیادہ حنین میں کھودینا پڑتا۔

(تفہیم القرآن ج ۲ ص ۱۸۵ النوبہ ۱۲۵)

قارئین کرام مودودی صاحب کے اندر کے مودودی صاحب کو داد دیتے ہوئے
ان کی یہ گلی سڑی عبارت دوبارہ پڑھیں ”اور لشکر اسلام بڑی طرح تتر بتر ہو کر پسپا ہوا“
بخاری شریف میں ہے۔

ابو اسحاق بیان کرتے ہیں کہ ایک شخص نے حضرت براء رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے
کہا اے ابو عمارہ! کیا تم جنگ کے دن بھاگ پڑے تھے؟ انہوں نے کہا میں گواہی
دیتا ہوں اللہ کی قسم!

رسول اللہ ﷺ نے پیٹھ نہیں پھیری تھی۔ بلکہ امر واقع یہ ہے کہ قوم کے جلد باز
لوگوں نے جلدی دکھائی تو ہوازن نے ان پر تیروں کی بارش کر دی ابو سفیان بن
حارث (بن عبد المطلب) رضی اللہ تعالیٰ عنہ آپ ﷺ کے سفید خنجر کا سر پکڑے ہوئے
تھے اور آپ ﷺ فرما رہے تھے

طرح ہی ہے تو عبدالمطلب بھی عبدالعزی کی طرح ہونا چاہیے۔ مودودی صاحب اور اب مودودی نے کیا اس جرات کا مظاہرہ کر سکیں گے کہ یہ عبدالمطلب بھی عبدالعزی کی طرح شریک نام ہے؟

مودودی صاحب درسی علوم سے بے بہرہ تو تھے ہی۔ علوم ادبیہ سے بھی بے نیاز تھے۔ لغات عربی سے بھی نا آشنا تھے۔ ہاں زور مطالعہ قلم رانی کے فن سے آشنا ہوتے ہوئے صحافی سے مفکر مفسر اور بین الاقوامی مولوی کے درجہ پر فائز ہونے کی تگ و دو کرتے رہے۔ البتہ ان کی ادارت میں چھپنے والے رسالہ میں برائے تبصرہ عربی ادب کی ایک کتاب ”عربی کا معلم“ چار حصے پہنچی تو انہوں نے اس پر تبصرہ لکھا: اس کتاب کے حصہ اول میں عبد کے دو معنی لکھے ہیں عبد بمعنی غلام۔ بندہ۔

مودودی صاحب دیانتداری کے جس درجہ علیا پر فائز ہیں اس کی ایک نادر الوقوع مثال ملاحظہ ہو۔ اعلیٰ حضرت فاضل بریلوی اور علماء اہل سنت نے جو دلائل عبد المصطفیٰ کے جواز پر ذکر فرمائے ہیں ان میں سے سب سے نمایاں اور قوی دلیل یہ آئیہ کریمہ ہے۔

وَأَنْتُمْ حُجُجُ الْآيَامِ مِنْكُمْ وَالصَّالِحِينَ مِنْ عِبَادِكُمْ وَإِمَائِكُمْ ۔

تم میں سے جو لوگ مجر دہوں اور تمہارے لونڈی غلاموں سے جو نیک ہوں ان کے نکاح کرو۔ (النور ۳۲ ترجمہ مودودی صاحب)

اس آئیہ کریمہ میں من عبادکم کے عباد کی اضافت کم ضمیر مخاطب کی طرف ہے۔ کم ضمیر مخاطب میں سیدنا صدیق اکبر سے لے کر آخری امت تک کے تمام لوگ شامل ہیں۔ اگر

سیدنا صدیق اکبر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کوئی غلام خرید لیں تو وہ قرآن پاک کے اطلاق کے مطابق عبد صدیق کہلائے، اگر فاروق اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ کوئی بردہ

خرید لیں تو وہ عبد فاروق اعظم کہلائے اور حضرت عثمان غنی یا حضرت حیدر کرار رضی اللہ تعالیٰ عنہما خرید لیں تو عبد عثمان اور عبد حیدر کہلائے گا اور نص قرآن کے عین مطابق ہوگا۔ اگر مودودی صاحب ڈاڑھی دیکھنے والی خوردبین لے کر بھی اس میں شرک تلاش کرنے لگیں تو انہیں ہرگز ہرگز شرک نہیں ملے گا۔ حضرت سیدنا بلال حبشی رضی اللہ تعالیٰ عنہ امیہ بن خلف کے غلام تھے وہ انہیں سخت اذیتیں دیتا آپ احد احد پکارتے تو حضرت سیدنا ابو بکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے ایک قوی الجشہ صحتمند حبشی غلام کے عوض خرید کر آزاد کر دیا۔ الاصابہ کے الفاظ یہ ہیں

فاشتراه منه بعبدله اسود جلد۔

کہ آپ نے اپنے کا لے صحتمند عبد (غلام) کے بدلے خرید لیا۔

(الاصابہ ج ۱ ص ۱۸۷)

یہ بعبدله یعنی بعبد صدیق اکبر کا اطلاق مودودی صاحب کو گوارہ کرنا ہی ہوگا۔ (بخاری شریف ج ۱ ص ۹۶)

الغرض اس آئیہ کریمہ کو بنیاد بنا کر اہل سنت و جماعت کے جید علماء نے یہ فتویٰ دیا کہ عبد المصطفیٰ اور عبد النبی نام رکھنا بالکل درست ہے۔ کیا سورہ نور کی تفسیر کرتے وقت مودودی صاحب اس استدلال سے بے خبر تھے؟ اگر ایک واضح استدلال سے کوئی شخص اندھا ہو تو وہ تفسیر کیا لکھے گا؟ اور اگر اس استدلال سے واقف تھے تو میں منو حسن صاحب سابق امیر مودودی جماعت سے یہ بات دریافت کرنے میں حق بجانب ہوں کہ منور حسن صاحب! السیاء شعبۃ من الایمان ہے اس کا بھی کچھ تقاضا ہے۔ مودودی صاحب اس استدلال سے آنکھیں چرا کر نکل گئے اور سورہ زمر میں پہنچ کر دل کی بھڑاس نکالنے لگے۔ اسے تحریف، جہالت، شرک یعنی جوجی میں آیا قرار دیتے چلے گئے مگر اعلیٰ حضرت فاضل بریلوی کے استدلال کا جواب دینے کی ہمت نہ ہوئی۔ اور نہ ہی ہو سکتی تھی۔ یہ استدلال قرآنی پیش کرنے والے برصغیر کے

سب سے بڑے فقیہ اپنے دور بہ بعد کے سب سے بڑھ کر جامع العلوم، عبقری الاسلام، امام احمد رضا بریلوی قدس سرہ ہیں یہ مودودی شدودی تو ان کے علم کے مقابلہ میں پرکاش کی بھی حیثیت رکھتے چہ جائیکہ استدلال کا جواب دیتے۔ تفہیم القرآن میں سورہ نور والصالحین من عبادکم کی تفسیر دیکھو تمہیں فاضل بریلوی کے اعتراض کا جواب ہرگز ہرگز نہیں ملے گا۔

چہ پدی چہ پدی راشور بہ چہ مودودی منور حسن راہو شربا
عبدالمصطفیٰ کو عبد العزی کا مترادف ٹھہرانے والے سن لیں یہ تحریف، جہالت اور معاذ اللہ شرک کا فتویٰ لگانا اتنا آسان نہیں ہے یہ تمہیں قبر میں بھی چین نہیں لینے دے گا۔ میرا دعویٰ ہے کہ

منور حسن اور تمام اراکین مودودی جماعت اعلیٰ حضرت فاضل بریلوی قدس سرہ کے استدلال کا جواب نہیں دے سکتے اگر اندر بیٹھے لوستے رہیں تو یہ الگ بات ہے۔ فقیر عبدالمصطفیٰ نام پر جو گفتگو کر رہا ہے یہ دراصل اعلیٰ حضرت کے کلام فیض نظام کا ہی ثمر ہے ورنہ یہ گنہگار کس کا رکا۔ چہ عجب گربنواز نگدارا۔

اس موقع پر مناسب معلوم ہوتا ہے کہ اعلیٰ حضرت قدس سرہ کا کلام بعینہ پیش کر دیا جائے تاکہ قارئین کو خوب پتہ چل جائے کہ کسی پر بے جا طعن کا انجام کیا ہوتا ہے؟ اور استدلال کی قوت کس قدر ہوتی ہے اور تبرا بازی کی حقیقت کیا ہے؟ چنانچہ ملاحظہ ہو امام عاشقان، پیشوائے ساکال مقتدائے توحید پرستوں، رہنمائے قائلین تنزیہ الرحمن علی الشان فرماتے ہیں:

قلت ۶۰۔ از اب وجد بندہ۔ اقول۔ بندہ اور عبد باہم ایک دوسرے کا ترجمہ ہیں ان کے حقیقی معنی غلام و بردہ ہیں۔ اس معنی حقیقی میں ان کا استعمال اس قدر عام اور شائع و ذائع ہے کہ اس کے بیان و اظہار کی حاجت نہیں باری تعالیٰ کا ارشاد ہے:

والصالحین من عبادکم و امانکم۔

یعنی اپنے بندوں اور اپنی کنیزوں سے نیکیوں کا نکاح کر دو۔ (نور ۳۲ ت ۳۲)
۲۔ مصطفیٰ ﷺ کا ارشاد ہے:

لیس علی المسلم فی عبده ولا فرسہ صدقہ۔

مسلمان کے اوپر اپنے گھوڑے اور بندے میں زکوٰۃ نہیں۔

اسے امام احمد اور اصحاب صحاح ستہ نے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا۔

۳۔ اور سرکار ﷺ نے فرمایا:

من قتل عبده قتلناه ومن جدع عبدا جدعناہ۔

جو اپنے بندے کو قتل کرے ہم اس کو قتل کریں گے جو اپنے بندے کے کان ناک کاٹے ہم اس کے کانٹیں گے۔

اسے امام احمد اور اصحاب سنن اربعہ نے حضرت سمرہ سے روایت کیا ہے۔

۴۔ اور سرکار نے ایک خطبہ میں فرمایا:

ما بال احدکم یزوج عبده امته۔ الحدیث۔

کیا بات ہے کہ تم میں سے ایک شخص اپنے بندے کا باندی سے نکاح کرتا ہے؟۔ اسے ابن ماجہ اور دارقطنی نے حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت کیا ہے۔

۵۔ اور ایک حدیث میں آیا:

الا انبئکم من شر الناس من اکل وحده ومنع رفقہ وسافر وحده، وضرب عبده۔ کیا میں تمہیں سب سے بدتر آدمی سے خبردار نہ کروں؟ وہ جو تنہا کھائے داؤد و دہش روک رکھے اکیلا سفر کرے اور اپنے بندے کو مارے۔

اسے ابن عساکر نے معاذ بن جبل رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا ہے۔

۶۔ امیر المؤمنین حضرت فاروق اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا:

قد كنت مع رسول الله ﷺ وكنت عبده وخادمه .

بے شک میں سیدی عالم ﷺ کے ساتھ تھا تو میں ان کا بندہ اور خادم تھا۔ (کامر)
اسے الریاض النضرہ میں امام زہری وغیرہ نے علماء کی روایت سے امیر المؤمنین عمر
رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا۔ اور ابو حذیفہ اسحق بن بشر صاحب فتوح الشام نے بھی اس
کی روایت کی۔ اسے محدث دہلوی ولی اللہ بن عبد الرحیم نے ازالۃ الخفاء میں نقل کیا۔

۷۔ امیر المؤمنین فی الحدیث شعبہ بن حجاج فرماتے ہیں:

من کتبت عنه اربعة احادیث او خمسة فانما عبده حتی اموت .

جس سے میں چار پانچ حدیثیں (روایت کرتے ہوئے) لکھ لوں تا حیات اس
کا بندہ ہوں۔ اسے امام سخاوی نے مقاصد حسنہ میں ذکر کیا۔

۸۔ فقہی کتابوں میں بزبان عربی "اعتق عبده و باع عبده" اور فارسی زبان
میں "بندہ خود را آزاد کرد و بندہ خویش را فروخت" (اپنے بندے کو آزاد کیا اپنے
بندے کو بیچا) اس کثرت سے آیا ہے کہ شمار سے باہر ہے۔

۹۔ مولوی معنوی قدس سرہ حضرت بلال رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی آزادی اور
خریداری کے واقعہ میں حضور سید عالم ﷺ کی بارگاہ میں حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ
تعالیٰ عنہ کا قول اس طرح نقل کرتے ہیں:

قطعه گفت مادو بندگان کوئے تو کردمش آزاد ہم برروئے تو ہم دونوں آپ کی
بارگاہ کے بندے ہیں میں نے آپ کے واسطے اسے آزاد بھی کر دیا۔

۱۰۔ سید عالم ﷺ کی عادت کریمہ معلوم ہے کہ برے نام کو بدل دیتے تھے
خصوصاً ایسا نام جو بحکم شرع شرک ہو مگر عبدالمطلب بن ربیعہ بن حارث بن
عبدالمطلب بن ہاشم ہاشمی رضی اللہ تعالیٰ عنہما حضرت عبد اللہ بن جعفر طیار کی طرح
صحابی ابن صحابی اور سید ابراہیم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے بھتیجے ہیں۔

(اکبر اعظم مع ترجمہ کتاب معظم ص ۱۷۶-۱۷۷)

فاضل بریلوی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے ارشادات عالیہ ملاحظہ کرنے کے
بعد مودودی صاحب کی تفسیر الزمر: ۵۳ حاشیہ: ۷۰ پھر ملاحظہ فرمائیں "جو اسی کتاب
کے ص ۱۲ پر موجود ہے۔

کچھ تو تمہیں پتہ چل جائے گا کہ استدلال کی دنیا کا بادشاہ کون ہے اور جہالت
کا پلندہ، ہٹ دھرمی کا مجسمہ اور ناحق شریک فتنی بازی کا خوگر کون ہے؟

عبد فلاں کے جواز پر مزید دلیل ملاحظہ ہوں: یہ میرے سامنے بخاری شریف
کتاب الاذان کا ایک باب ہے جس کا عنوان ہے

"باب امامة العبد والمولى وكانت عائشة يؤمها عبدها"

امام بخاری علیہ الرحمہ کے اس ترجمہ الباب میں مذکور الفاظ یؤمها عبدها کہ
سیدہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کا عبد "عبد عائشہ نماز میں ان کی امامت
کراتا تھا۔ یہ عبد سیدہ عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا میں امام بخاری کو نہ شرک نظر آیا اور نہ
ہی اس کی یوحسوس کی جو مودودی صاحب کو

چودھویں صدی ہجری میں آگیا اور شرک کی بدبو سے ان کا دماغ متعفن
ہو گیا اور از خود رفته ہو کر تحریف، جہالت اور شرک کا داویلہ کرنے لگے۔ یا للعجب
بخاری شریف کا یہ اثر مصنف ابن ابی شیبہ میں موصولاً موجود ہے جیسا کہ امام
بدر الدین نے بیان فرمایا ہے وہاں بھتی شریف کے حوالہ سے یہ بھی لکھا ہے

ان اباعمر و ذکوان کان عبد العائشة .

کہ ابو عمرو و ذکوان حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کا عبد، مولیٰ، غلام، معنوق،
بردہ تھا۔ (عمدة القاری ج ۵ ص ۳۲۸)

مزید تعجب کی بات یہ ہے کہ امام عینی علیہ الرحمہ کو بھی اس میں شرک کی بو نہیں
آئی۔

امام ابن حجر عسقلانی علیہ الرحمہ نے میں بھی فتح الباری میں اس پر شرح لکھی ہے

ان کو بھی یو مہا عبادہ میں شرک کی بوئیں آئی انہوں نے مزید لکھا ہے کہ وصلہ ابوداؤد فی کتاب المصاحف کہ ابوداؤد نے اس کتاب مصاحف نے موصولا روایت کیا ہے۔ مودودی صاحب کی قوت شامہ اس قدر تیز ہے کہ جن الفاظ و ترکیبات میں اساطین اسلام، محدثین اعلام اور اجلہ علماء عظام کو تو شرک محسوس نہیں ہوا۔ مگر ان کی قوت شامہ کو وہاں بھی شرک کی بدبو سنکھائی دی جیسے گہری بل میں چھپے چوہے کی بو بلی سوگھ لیتی ہے۔ یہ اس کی قوت شامہ کا کمال ہے۔ مگر یہ کمال اس وقت ظاہر ہوتا ہے جب بل میں چوہا موجود ہو ورنہ نہیں۔ جبکہ ہمارے بین الاقوامی مولوی صاحب سید ابو الاعلیٰ مودودی کی قوت شامہ کو وہاں سے بھی شرک کی بو آنا شروع ہو جاتی ہے جہاں شرک کا شائبہ تک نہیں ہوتا۔ یہی طرز عمل اہل نہروان (خوارج) کا تھا جنہیں سیدنا علی المرتضیٰ رضی اللہ تعالیٰ عنہ اور ان کے ساتھی صحابہ کرام و تابعین علیہم الرضوان میں بھی شرک سوگھائی دیتا تھا۔

انساب الاشراف کے حوالہ سے کافی طویل سلسلہ چلتا آرہا ہے۔ دلچسپی کے لیے اسی کتاب کا ایک واقعہ ملاحظہ ہو۔

زیاد بن ابیہ کا حاجب و غلام عجلان کہتا ہے کہ ایک بار زیاد نماز ظہر پڑھ کر آیا تو دیکھا مجلس کے ایک کونے میں ایک بلی بیٹھی ہوئی ہے۔ میں نے اسے بھگانا چاہا تو زیاد نے مجھے منع کر دیا۔ حتیٰ کہ عصر کی نماز کے بعد بھی وہ بلی وہیں جم کر بیٹھی رہی۔ حتیٰ کہ غروب آفتاب کے وقت ایک چوہا نکلا جسے بلی نے اچک لیا۔ تو زیاد کہنے لگا:

من طلب حاجة فليصبر صبر هذه الهرة فانه يظفر بحاجته .

کہ جو شخص کسی حاجت کا طلبگار ہو تو اس بلی کی طرح صبر کرے وہ اپنی حاجت

پانے میں کامیاب ہو جائے گا۔ (انساب الاشراف ج ۳ ص ۴۲۰)

اعلیٰ حضرت فاضل بریلوی کے حوالے سے گزرا ہے کہ فقہی کتابوں میں بزبان عربی ”اعتق عبده“ ”بباع عبده“ اور فارسی زبان میں ”بندہ خود آزاد کرد اور بندہء

خویش رافر وخت“ اس کثرت سے آیا ہے کہ شمار سے باہر ہے۔ (اکبر اعظم ص ۱۷۷)

اس سلسلہ میں فقیر سب سے پہلے امت کے سب سے بڑے شامتہ الشکر (شرک کی بو پانے والا) ابن تیمیہ کی عبارت پیش کرتا ہے وہ اپنے فتاویٰ میں جگہ جگہ ایسی تمثیلات بیان کرتے ہوئے نظر آتے ہیں جن میں عبد کی نسبت سید الانبیاء ﷺ کی بجائے عام آدمی کی طرف کی جاتی ہے اور کوئی شرک کا واہمہ پیدا نہیں ہوتا۔

شیخ ابن تیمیہ خالق و مخلوق کے درمیان مختلف وجوہ سے فرق بیان کرتے ہوئے لکھتے ہیں:

نمبراً۔ ومنھا (الی) والملوک و ساداة العبيد محتاجون الی غیرہم
حاجة ضرورية

کہ اللہ تعالیٰ ماسوا سے بے نیاز ہے اور اس کا کسی طرح سے بھی مخلوق کا محتاج ہونا ممتنع ہے۔ جب کہ بادشاہ اور سادات عبید (غلاموں کے آقا) اپنے غیر کے ضروری اور لازمی طور پر محتاج ہوتے ہیں۔ (مجموع الفتاویٰ ج ۱ ص ۱۸۴)

اس عبارت میں ”ساداة العبيد محتاجون الی غیرہم“۔ سادات عبید عبید کے سادات میں عبید عبد کی جمع ہے مثلاً زید عبید ہے اور عمرو زید کا آقا۔ تو ہم عمرو کو زید کا آقا کہہ سکتے ہیں اور زید کو عبد عمرو بھی۔

۲۔ علامہ ابن تیمیہ صفات الہیہ میں سے ”وجہ“ کی بحث کرتے ہوئے لکھتے ہیں:

حتى لو قال لعبده يدك اور جلك حر .

کہ ایک آدمی اپنے عبد (غلام) کو کہے تیرا ہاتھ آزاد یا تیرا پاؤں آزاد۔

(مجموع الفتاویٰ ج ۲ ص ۲۲۶)

۳۔ علامہ ابن تیمیہ اللہ تعالیٰ کے ایک وصف ”غیرت“ کا ذکر کرتے ہوئے لکھتے

ہیں:

فقد ثبت فی الاحادیث الصحیحة ان اللہ یوصف بالغيرة وہی

مشتقة من التغير فقال ﷺ في الحديث الصحيح لا احد اغير من الله ان يزني عبده او تزني امته . (مجموع الفتاوى ج ۶ ص ۱۲۶)

۴۔ قدرۃ کی بحث کرتے ہوئے شیخ ابن تیمیہ لکھتے ہیں: وجاء في الحديث منصوصا في مثل قول رسول الله ﷺ لا يسي مسعود لماراه يضرب عبده الله اقدر منك

یعنی حضور اکرم ﷺ نے جب حضرت ابو مسعود رضی اللہ عنہ کو دیکھا کہ وہ اپنے عبد کو مار رہے ہیں تو فرمایا اللہ اقدر اللہ تجھ سے زیادہ قدرت والا ہے۔

(مجموع الفتاوى ج ۸ ص ۷)

۵۔ اللہ تعالیٰ کی عبادت نہ کرنے والوں کی مذمت کی بحث میں ابن تیمیہ آیہ کریمہ (وما ارید منهم من رزق وما ارید ان یطعمون) (الذاریات ۵۹) ذکر کر کے لکھتے ہیں:

لم یرد منهم ما یرید السادة من عبیدهم من الاعانة لهم بالرزق والاطعام .

کہ اللہ تعالیٰ ان سے اس چیز کا ارادہ نہیں فرماتا جس کا ارادہ آقا اپنے غلاموں سے کرتے ہیں کہ وہ رزق اور کھانا کھلانے میں ان کی مدد کریں۔ (مجموع الفتاوى ج ۸ ص ۲۲)

۶۔ وفد عبد القیس والی حدیث کتاب میں بار بار موجود ہے جگہ جگہ عبد القیس کے الفاظ موجود ہیں۔ رسول اللہ ﷺ کی زبان مبارک سے بھی جاری ہوئے صحابہ کرام، تابعین علیہم الرضوان بعد والی ساری امت نے اس اطلاق کو برقرار رکھا۔ ابن تیمیہ نے جگہ جگہ یہ الفاظ استعمال کیے کیا مودودی صاحب جو عبد المصطفیٰ نام کو عبد العزی کا مترادف قرار دے کر شرک کہتے ہیں تو عبد القیس کو بھی شرک کہیں گے؟ یہ الفاظ عبد القیس اگر مجموع الفتاوى ابن تیمیہ اور دیگر کتب حدیث وفقہ میں ۱۰۰ بار

موجود ہیں تو یہ مودودی صاحب کی بری سوچ پر سوتا زیا نے ہیں اور اگر ۵۰۰ بار مذکور ہیں تو فکر مودودی صاحب پر پانچ سو بار کوڑے ہیں اور یہ الفاظ عبد القیس فتاویٰ ابن تیمیہ اور دیگر کتب فقہ میں ۱۰۰۰ بار موجود ہیں تو یہ نظریہ مودودی صاحب پر ان کی جماعت سمیت ہزار بار موت کا سامان ہے۔

ملاحظہ ہو! شیخ عبد القیس ج ۳ ص ۷۹ ج ۸ ص ۱۵۶ ص ۲۲۹

(ج ۱۲ ص ۶۷ ج ۲۳ ص ۷۵)

۷۔ شیخ ابن تیمیہ نے یہ حدیث اپنے فتاویٰ میں ذکر کی ہے:

تعس عبد الدرهم، تعس عبد الدينار، تعس عبد القطيفة، تعس

عبد الخميصة . (مجموع الفتاوى ج ۱۰ ص ۹۹)

اس کی تفصیل میں علامہ ابن تیمیہ نے کافی گفتگو کی ہے کہ جس شخص کا تعلق کسی چیز سے اس قدر گہرا ہو جائے کہ وہ چیز حاصل ہونے پر تو خوش ہو اور نہ ملنے پر ناراض۔ تو ایسا شخص اپنی مرغوب چیز کا غلام ہوتا ہے اور اس کا رقیق بن جاتا ہے۔ کیونکہ رقیق اور عبودیت درحقیقت دل کی رقیق اور عبودیت (غلامی) ہوتی ہے۔

فما استرق القلب واستعبد فهو عبده .

جو چیز دل کو رقیق (بندہ) اور غلام بنالے تو وہ دل اس کا عبد غلام قرار پاتا ہے اسی لیے کہتے ہیں۔

العبد حر ماقنع والحر عبد ماطمع

قناعت کرنے والا عبد (غلام) آزاد ہوتا ہے اور آزاد مرد دل لچ کرنے والا عبد

(غلام) ظہر تا ہے۔ (مجموع الفتاوى ج ۱۰ ص ۹۹)

شیخ ابن تیمیہ نے یہ شعر بھی اسی موقع پر ذکر کیا ہے:

اطعت مطامعي فاستعبدتني ولو اني قنعت لكنت حرا

میں نے اپنی خواہشات کی پیروی کی تو میں نے اپنے آپ کو عبد (غلام) بنا لیا اور

اگر میں قناعت سے کام لیتا آزاد ہوتا یہ عبد بمعنی غلام حرب بمعنی آزاد کے مقابلے میں وارد ہے۔ یہاں عبد بمعنی پرستندہ نہیں ہے۔ کیا مودودی صاحب اور ان کے جانشین اس شعر کو بھی شرک قرار دیں گے؟

۸۔ ابن تیمیہ جو کہ خود عمر بھر مجرہ رہے وہ ایک مسئلہ بیان کرتے ہوئے بن مرید خاوند کی مثال دیتے ہیں کہ اگر کوئی خاوند اپنی بیوی کی محبت اور عشق میں اس قدر گرفتار ہو جائے کہ وہ کلی طور پر مہمل بن کر رہ جائے۔ تو شیخ ابن تیمیہ لکھتے ہیں کہ بظاہر خاوند آقا ہے مگر درحقیقت وہ بیوی کا قیدی اور مملوک ہے۔ آگے شیخ ابن تیمیہ لکھتے ہیں:

فانہا حينئذ تحكم فيه بحكم السيد القاهر الظالم في عبده المقهور۔

کہ وہ عورت خاوند پر اس طرح حکم چلاتی ہے جس طرح کہ قاہر و غلام آقا اپنے مقہور عبد (غلام) پر حکم چلاتا ہے۔ (مجموع الفتاویٰ ج ۱۰ ص ۱۰۳)

آگے بار بار استعباد القلب اور استعباد البدن کا ذکر کیا ہے۔ دل کا غلام بن جاننا بدن کا عبد، بندہ اور غلام بن جانا۔ ان عبارات میں کسی اعتبار سے شرک نہیں بنتا تو عبد المصطفیٰ شرک کیسے قرار پاتا ہے؟

اس کا جواب دینا ذریت ابن تیمیہ پر فرض اور فرض ہے۔

۹۔ علامہ ابن تیمیہ نے امر اور ارادہ کی بحث کرتے ہوئے لکھا:

ليس امره كما امر الواحد منا لعبده وخدمه وذلك ان الواحد منا

اذا امر عبده الخ

کہ اللہ تعالیٰ کا حکم ایسا نہیں ہے جیسا کہ ہم سے کوئی شخص اپنے عبد اور خادم کو حکم دیتا ہے۔ کیونکہ ہم میں سے جو شخص اپنے عبد یعنی غلام کو حکم دے گا الخ۔

(مجموع الفتاویٰ ج ۱۱ ص ۱۶)

اس عبارت میں لعبدہ اور عبده واضح کر رہے ہیں کہ عبد بمعنی غلام کی نسبت مخلوق کی طرف کرنے سے شرک کا مغالطہ دینے والا شیطان کا پیروکار تو ہو سکتا ہے لیکن قرآن وحدیث کا عالم نہیں۔

۱۰۔ علامہ ابن تیمیہ اصول کی بحث کرتے ہوئے لکھتے ہیں:

فالاصول الثابتة هي اصول الانبياء كما قيل

ايها المفتدى لتطلب علما كل علم عبد لعلم الرسول ﷺ
کہ اصول ثابتہ وہ اصول انبیاء کرام علیہم السلام ہی ہیں۔ جیسا کہ کہا گیا ہے
اے علم کی طلب میں صبح کرنے والے ہر علم رسول ﷺ کا عبد (غلام) ہے۔

(مجموع الفتاویٰ ج ۱۳ ص ۷۲)

اس مبارک و مسعود شعر میں کل علم عبد لعلم الرسول ﷺ کا کیا پیارا جملہ ہے جو اہل محبت رسول اور اہل عشق مصطفیٰ ﷺ کی رحوں کا چین، دلوں کا اطمینان، افکار کا اجالا، ضمیروں کی ضیاء، تقویٰ کا نور اور ایمان کی جان ہے۔ اگر عبد لعلم الرسول کا اطلاق درست ہے تو عبد الرسول کا اطلاق کیسے شرک ہوگا؟ امام اہلسنت، پیشوائے عاشقان مصطفیٰ ﷺ امام احمد رضا قدس سرہ فرماتے ہیں:

شرک ٹھہرے جس میں تعظیم حبیب ﷺ

اس برے مذہب پر لعنت کیجیے

ابن تیمیہ کے فتاویٰ کی روشنی میں فقیر نے ۱۰ مقامات کی تفصیلی نشاندہی کی ہے۔ اس کے بعد اختصار کے پیش نظر دیگر متعدد مقامات کی نشاندہی کی جاتی ہے ابن تیمیہ لکھتے ہیں:

۱۱۔ كان الحي اذا كان فيهم عد وعدة فقتل عبدهم عبد قوم

آخرين۔ (مجموع الفتاویٰ ج ۱۳ ص ۳۶)

۱۲۔ قيل: عبيد هم كانوا متقاربين القيمة۔ (مجموع الفتاویٰ ج ۱۳ ص ۳۹)

١٣. فان المقتولين في الفتن عبيدهم الذين يقاتلون معهم .

(مجموع الفتاوى ج ١٣ ص ٣٠)

١٤. من قتل عبده فقتلناه به . (مجموع الفتاوى ج ١٣ ص ٣١)

١٥. فكل من قتل عبده فكان للامام ان يقتله .

(مجموع الفتاوى ج ١٣ ص ٣٢)

١٦. انه اذا مثل بعبده عتق عليه فله قتل قاتل عبده ان قاتل عبدا

غيره لسيدته قتله . (مجموع الفتاوى ج ١٣ ص ٣٢)

١٧. ولذلك جاء في الصحيح ان النبي ﷺ قال يا بني عبد مناف

لا املك لكم من الله من شيء . (مجموع الفتاوى ج ١٣ ص ١٤٦)

١٨. كما جاز في شرعه ان يؤخذ السارق عبدا .

(مجموع الفتاوى ج ١٥ ص ٥٦)

١٩. كما في المسند عن النبي ﷺ قال ليس من امن خيب امرءة

على زوجها ولا عبدا على مولاه . (مجموع الفتاوى ج ١٥ ص ٥٩ ج ٢٢ ص ١٥٨)

٢٠. كما قيل لبعض سادات العرب: ما بال عبيدكم اجراء منكم

عند الحرب وعلى الاعمال؟ قال هم اصبر اجسادا ونحن اصبر

نفوسا . (مجموع الفتاوى ج ١٨ ص ١٣٣)

٢١. فهذا يقتضى جواز لنظر العبد الى مولاه وقد جاء ت

بذلك احاديث

(الى) لانها محتاجة الى مخاطبة عبدها (الى) بل عبدها ينظر

اليها للحاجة (الى) لهذا قال ابن: سفر المرء مع عبدها ضيقة .

(مجموع الفتاوى ج ٢٢ ص ٦١)

٢٥. في الصحيحين عن ابن عمر قال فرض رسول الله ﷺ

صدقة الفطر (الى) على كل صغير وكبير ذكر وانثى حرا وعبدا من

المسلمين . (مجموع الفتاوى ج ٢٢ ص ١٢٦)

٢٦. روى جبير بن مطعم ان رسول الله ﷺ قال يا بني عبد مناف

لا تمنعوا احدا طاف بها البيت . (مجموع الفتاوى ج ٢٣ ص ٨٤)

٢٧. وكذلك وجوبها على العبد قوله امامطلقا اما اذا اذن له

السيد . (مجموع الفتاوى ج ٢٣ ص ٨٢)

٢٨. وفي الحديث الصحيح: تعس عبد الدرهم، تعس

عبد الدينار، تعس عبد الخميصة تعس عبد الخميلة .

(مجموع الفتاوى ج ٢٨ ص ١٩)

٢٩. في الصحيحين عن النبي ﷺ من اعتق شركا في عبد الخ .

(مجموع الفتاوى ج ٢٨ ص ٣٨ ص ٣٦)

٣٠. وقد ثبت في الصحيح عن النبي ﷺ انه قال اسمعوا

واطيعوا وان امر عليكم عبد حبشي الخ . (مجموع الفتاوى ج ٢٨ ص ٢٣٠)

٣١. وذلك ان العبد اذا بقى (الى) فان صاحبه اذا باعه .

(مجموع الفتاوى ج ٢٩ ص ١٣)

٣٢. انه يكون المهر عبدا مطلقا او عبدا من عبيده .

(مجموع الفتاوى ج ٢٩ ص ١٨)

٣٣. ومنه خراج العبد: فانه عبارة عن ضريبة يخرجهما سيده من

ماله . (مجموع الفتاوى ج ٢٥ ص ٣٣)

٣٤. فجعلوا ذلك مثل المخارجة بين العبد وسيد ه .

(مجموع الفتاوى ج ٢٩ ص ٣٤)

٣٥. اذا قال لزوجته: انت طالق على الف او لعبده انت حر على

الف۔ (مجموع الفتاویٰ ج ۳۱ ص ۴۶)

۳۶۔ ونظیر هذا رجل قال لعبدہ۔ (مجموع الفتاویٰ ج ۳۱ ص ۵۵)

۳۷۔ قال احمد فی رواية الحسن بن ثواب فی عبد الرجل بمكة۔ (مجموع الفتاویٰ ج ۳۱ ص ۹۲)

۳۸۔ مثل ان يؤكل عبد فی قبول النکاح بلا اذن سیدہ۔

(مجموع الفتاویٰ ج ۳۲ ص ۱۳)

۳۹۔ ان المهاجر من عبیدہم يكون حرا له مال للمهاجرين كما فی قصة ابي بكرة ومن هاجر معه من عبید اهل الطائف۔

(مجموع الفتاویٰ ج ۳۲ ص ۹۲)

۴۰۔ كما لو اسلم عبد الذمی يؤمر باز القملکة۔

(مجموع الفتاویٰ ج ۳۲ ص ۹۲)

۴۱۔ اذا قال ان فعلت کذا فعلى ان اعتق عبدی۔

(مجموع الفتاویٰ ج ۳۳ ص ۲۰)

۴۲۔ ولو قال والله ان فعلت کذا فوالله لا اطلقن امرءتى ولا اعتقن عبدی۔ (مجموع الفتاویٰ ج ۳۳ ص ۳۰)

۴۳۔ وكذلك اذا قال ان فعلت کذا فامرءتى طالق وعبدی حر۔

(مجموع الفتاویٰ ج ۳۳ ص ۳۰)

۴۴۔ واذا قال فعبدی حر وامرءتى طالق۔ (مجموع الفتاویٰ ج ۳۳ ص ۳۱)

۴۵۔ فيقول ان كان کذا فعلى الطلاق او الحج او عبیدى احرار۔

(مجموع الفتاویٰ ج ۳۳ ص ۳۲)

۴۶۔ کقولہ ان فعلت کذا فانا يهودى او نصرانى ونسائى طالق وعبدى احرار۔ (مجموع الفتاویٰ ج ۳۳ ص ۳۲)

۴۷۔ او ان فعلت فنسائى طالق وعبدى احرار۔

(مجموع الفتاویٰ ج ۳۳ ص ۳۶)

۴۸۔ وان فعلت کذا فنسائى طالق او عبیدى احرار۔

(مجموع الفتاویٰ ج ۳۳ ص ۶۲)

۴۹۔ هو يكره ان يطلق نساءه ويعتق عبده۔ (مجموع الفتاویٰ ج ۳۳ ص ۷۰۲)

۵۰۔ بل يقول (الى) نسائى طالق او عبیدى احرار۔

(مجموع الفتاویٰ ج ۳۳ ص ۷۵)

۵۱۔ ان فعلت کذا فعبدى حر۔ (مجموع الفتاویٰ ج ۳۳ ص ۹۱)

۵۲۔ فی صحيح مسلم من النبى ﷺ قال اسمعوا واطيعوا وان

استامر علیکم عبد حبشى۔ (کما مر) (مجموع الفتاویٰ ج ۳۵ ص ۱۰)

الحمد لله على ذلك فقیر نے علامہ ابن تیمیہ کے حوالے سے دس حوالہ

جات بالتحقیق اور بیالیس حوالہ جات صرف عبارت پر اکتفا کرتے ہوئے اجمالاً عرض

کیے ہیں۔ آج ۱۳-۶-۲۹ برطانیق ۳۰ شعبان المعظم ۱۴۳۵ھ کو ہمیں بھی کمپیوٹر انٹر

نیٹ کی سہولت حاصل ہوگئی گو دیر آید درست آید۔ کمپیوٹر کے ذریعے حوالہ جات لکھے

جائیں تو ان کی تعداد کہیں بڑھ سکتی ہے مگر بحمدہ تعالیٰ تمام حوالہ جات فقیر غفرلہ اللہ

القدر نے دوران مطالعہ خود نکالے ہیں جس سے مقصود

احقاق حق، تائید اکابرین اور مذمت خوارج ہے کہ خوارج و ملحدین کے خلاف

جہاد بالقلم میں فقیر کی ادنیٰ سعی شامل ہو جائے۔ ربنا تقبل منا انک انت السميع

العلیم

فقہ و اصول فقہ کی جس کتاب کو دیکھیں حروف شرط اور تعلیق کے باب میں ایسی

بے شمار عبارات موجود ہیں جن میں عبیدی حر، عبیدی احرار، اعتقت

عبیدی، کے الفاظ موجود ہیں کیا مودودی صاحب ان کے پیروکار منور حسن صاحب

اور موجودہ امیر مودودی جماعت ان عبارات کو شرک اور ان کے قائلین کو مشرک کہنے کے لیے تیار ہوں گے؟۔ مودودی صاحب علوم درسیہ سے تو کورے جاہل تھے ان کے لیے کسی درسی کتاب کا حوالہ دینا اندھے کو آئینہ دکھانے کی مانند ہے۔ البتہ جو لوگ امام اہل سنت محدث بریلی قدس سرہ کا مبارک نعتیہ شعر

خوف نہ رکھ رضا ذرا تو تو ہے عبد مصطفیٰ ﷺ

تیرے لیے امان ہے تیرے لیے امان ہے

سن کر آگ بگولہ ہوتے ہیں ان کی خدمت میں عرض ہے کہ جب عبد بمعنی خادم عام عربی محاورات میں مستعمل ہے تو عبد مصطفیٰ بمعنی خادم مصطفیٰ کریم ﷺ غلام رسول عربی ﷺ بولنے سے تمہیں شرک کیوں سو جھتا ہے؟ درس کتب میں ممتاز و منفرد کتاب الفوائد الضیائیہ معروف بہ شرح ملا جامی میں ہے الواہب المائۃ الہجان وعبدالہا

شاعر کا ممدوح سوسفید اونٹنیاں ان کے عبد (خادم) سمیت عطا کرنے والا ہے۔ شرح جامی کی متعدد شروح بازار میں دستیاب ہیں۔ فقیر کے پاس بھی کافی شروح موجود ہیں۔ سب نے عبد ناقہ بمعنی اونٹنی کی خدمت کرنے والا دیکھ بھال کرنے والا بیان کیا ہے۔ کسی کو شرک کی بدبو نہیں آئی جو عظمت مصطفیٰ ﷺ کے دشمنوں کو آتی ہے۔

اس سلسلہ میں آخری بات: سیدنا امام حسین رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے دشمن اور یزید کے غلام بے دام بڑی ڈھٹائی سے یزید کی خوبیاں گنواتے ہیں کہ وہ بڑا شاعر تھا بڑا ادیب تھا عربی ادب پر کمال دسترس رکھتا تھا۔ فقیر اسی ممدوح خوارج یزید کے ایک جملہ پر اس گفتگو کو ختم کرتا ہے۔ اس نے عبد اللہ بن زیاد کو حضرت امام حسین رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی پیش قدمی کو روکنے کے لیے جو حکم نامہ جاری کیا اس میں لکھا کہ: بلغنی مسیر حسین الی الکوفہ وقد ابتلی بہ زمانک من بین الازمان وبلدک

من بین البلدان وابتلیت من بین العمال وعندها تعق او تعود عبدا کما یعتبد العبد۔

مجھے یہ اطلاع ملی ہے کہ (حضرت سیدنا فداہ روحی و جسدی۔ جلالی غلام اہلبیت) حسین کوفہ کی طرف روانہ ہو چکے ہیں زمانوں میں سے تیرا زمانہ شہروں میں سے تیرا شہر اور گورنروں میں سے تو اس آزمائش میں مبتلا ہوا ہے۔ اس مہم میں کامیابی پر تو آزاد ہو جائے گا یا تو پہلے کی طرح عبد (غلام) بن کر رہ جائے گا جیسا کہ عبید (غلاموں) کو عبد (غلام) بنا کر رکھا جاتا ہے۔

(انساب الاشراف ج ۲ ص ۳۳۶ مطبوعہ دار الکتب العلمیہ بیروت)

ممدوح الخوارج، مخدوم اعداء اہل بیت، شاعر ملت مصیبت، ادیب اہل افلام افتراق، یزید خزلہ اللہ تعالیٰ واخزاه بن امیر معاویہ رضی اللہ تعالیٰ عن معاویہ کے اس آخری جملے میں او تعود عبدا کما یعتبد العبد، لفظ عبد تین بار استعمال ہوا ہے کسی طرح بھی یہاں عبد بمعنی پوجا کرنے والا نہیں یہاں اس عبد کا معنی محض غلام فارسی میں بندہ اور رقیق ہے جو کہ کسی انداز میں بھی شرک نہیں ہے تو عبد المصطفیٰ، عبد النبی اور عبد الرسول کیسے شرک ہوگا؟۔

لطیفہ مذکورہ آئیہ کریمہ کا ترجمہ اور تفسیر کرتے ہوئے مودودی صاحب کے دل پر ایک بوجھ تھا جو انہوں نے اہل سنت علاوہ ازیں حاجی امداد اللہ مہاجر کی اور اشرف علی تھانوی پر بھی دس رکیک حملے کر کے ہلکا تو کر لیا لیکن آئیہ کریمہ کا ترجمہ کرتے وقت یہ نہ سوچا کہ میرا ترجمہ کدھر جاتا ہے چنانچہ لکھتے ہیں: اے نبی کہہ دو کہ میرے بندو۔

یہاں کہنے والے صرف اور صرف حضور ﷺ ہیں تو یعبادی حضور ﷺ کا مقولہ قرار پایا تو معنی ہوگا اے میرے غلامو!۔ جب کہ مودودی صاحب کے ترجمہ میں اور کوئی قائل موجود ہی نہیں ہے یعبادی جس کا مقولہ قرار دیا جائے۔

بریں عقل و دانش باید گریست

احادیث طیبہ میں منافقوں کی پہچان
مسلمانوں پر شرک کا منافقانہ بہتان
تفسیر ابن کثیر، سورہ اعراف، زیر آیت ۱۷۵

صحابہ کرامؓ نے پکارا نَسْتَعِیْنُ بِرَسُوْلِ اللّٰهِ
اہل حق اہل سنت کا نعرہ نَسْتَعِیْنُ بِرَسُوْلِ اللّٰهِ
نسائی شریف حدیث شریف ۲۳۳۱

مدوح الخوارج مخدوم اعداء اہل بیت، شاعر ملت مہینہ، ادیب اہل اقلام افتراق، یزید خزلہ اللہ
تعالیٰ و اختر اہ بن امیر معاویہ رضی اللہ تعالیٰ عن معاویہ کے اس آخری جملے میں
او تعود عبدا کما یعتبد العبد، لفظ عبد تین بار استعمال ہوا ہے کسی طرح بھی یہاں عبد بمعنی
پوجا کرنے والا نہیں یہاں اس عبد کا معنی محض غلام فارسی میں بندہ اور رقیق ہے جو کہ کسی انداز
میں بھی شرک نہیں ہے تو عبد المصطفیٰ، عبد النبی اور عبد الرسول کیسے شرک ہوگا؟۔

لطیفہ | مذکورہ آیہ کریمہ کا ترجمہ اور تفسیر کرتے ہوئے مودودی صاحب کے دل پر ایک بوجھ
تھا جو انہوں نے اہل سنت پر رکیک حملے کر کے ہلکا تو کر لیا لیکن آیہ کریمہ کا ترجمہ کرتے وقت یہ
نہ سوچا کہ میرا ترجمہ کدھر جاتا ہے چنانچہ لکھتے ہیں: اے نبی کہہ دو کہ میرے بندو۔
یہاں کہنے والے صرف اور صرف حضو رضی اللہ عنہ ہیں تو یعبادی حضور رضی اللہ عنہ کا مقولہ قرار پایا تو معنی ہوگا
اے میرے غلامو!۔ جب کہ مودودی صاحب کے ترجمہ میں اور کوئی قائل موجود ہی نہیں ہے۔
بریں عقل و دانش باید گریست

